國立政治大學宗教研究所

碩士班學位論文

一貫道寶光崇正之源流與發展特色

—以陳文祥的開拓及數位前人輩的口訪爲主—

國立政治大學
National Chengchi University

指導教授：李豐楙 博士

研究生：許如宏

2013 年 7 月

謝誌

有幸有機，在離開學校生涯多年後，還能再進入校園進修。政大的碩士求學期間，的確豐富了我在學術領域上的知識，使得今後在撰寫文章時，更能以不同的領域，更寬廣的視野來架構文章。完成這篇論文實在不易，但也充滿了法喜，能爲寶光崇正道場留下歷史的足跡。

此本論文誕生，要感謝的人太多，這之中有太多人的協助，並非是一個人的能力所能完成，從無到有的訪問、收集資料、聽寫訪問稿、構思綱要，的確花了不少時間，也因此犧牲許多其他。除了感謝天恩師德，感謝養育我的父母及家人外，能有這個構思寫這個題目，得要感謝我的指導教授—李豐楙老師，建議了這個方向讓我發揮，且不厭其煩地幫忙修改論文，仔細地看過文章中的每一個字，解答許多的疑問。感謝口試教授：鍾雲鶯老師和林榮澤老師，在口試期間幫忙審閱論文，提供寶貴意見。也感謝認真教導的政大老師們，奠下了我的學術基礎，尤其郭承天老師給予我許多學術方向。再來要感謝大德黃前人世妍的栽培，贊助在政大求學期間的學費。也要感謝我生命中的貴人—翁領導嵩慶，這一路上來的包容及提拔，失意時給我鼓勵，協助我能順利訪問完成，讓我在求學及撰寫論文時，無後顧之憂的可以完成。再來要感謝幫忙聽寫訪問稿的嘉琪、文娟等，若沒有你們的協助，此篇論文無法快速完成。也要感謝接受訪問的前人、領導、副領導及諸位點傳師們的配合，共同完成這一歷史性紀錄。

本來野心頗大，想要完成國內外歷史紀錄，但因時間有限，目前只能完成國內道場部份，但國外道場的部份，已經著手進行訪問，期待日後有機，能將國外道場的發展完成。此篇論文雖非完善，但也可提供給後來的人，一方向可循，甚至再加以擴大發揮，缺漏之處，也請各位前輩大德不吝賜教。最後也要感謝同身爲道場專職的同修們，能與你們共同修辦，何其有幸，何其有緣。

國立政治大學 National Chengchi University

摘要

一貫道寶光組的源流，可追溯至 1941 年，潘華齡在上海山西路承接寶光壇開始，其捨財衛道，使得道務開始發展，功高德重榮封爲五省總樞紐(浙江、江蘇、福建、廣東、臺灣)。西元 1947 年張天然成道，道分真假，孫慧明辦理收圓而串金線定盤根，潘華齡前去接金線，寶光組盤根爲「真理天道」，同年九月，陳文祥被召回上海總壇辦接金線。陳文祥是一貫道開臺第一人，孫慧明任命其爲「臺灣樞紐」，職責是「替母看家」。本研究內容以口訪資料爲主，探討陳文祥自 1946 年來臺開荒，至 1988 年成道，其間因一貫道當時尚未合法化，傳道的過程受到政治因素阻礙與取締，使得道務在發展上受到了嚴重的考驗。初期的開創歷經了種種的煎熬，倍極艱辛，卻爲寶光組奠下了基礎。

1988 年黃世妍承接陳文祥「樞紐的慧命」，道場雖然歷經演變，仍然忍辱負重，陳俊龍、翁嵩慶等人護持慧命，輔助道務發展，在眾志成城的團結努力下，道務逐漸開朗。本研究以口訪資料爲主，翔實紀錄六大單位的開展、全台各大都會區的布點及大廟興建因緣。並分析寶光崇正道場的信徒爲何有強烈的渡人使命感？其基本信念爲何？在擴展道務上，透過不斷地創新，從矮平化體制、媒體弘法、全台開設讀經班、不斷地創新活動，且透過家訪與成全，爲道場帶來了新契機。

關鍵字：一貫道、寶光組、寶光崇正、潘華齡、臺灣樞紐、陳文祥

國立政治大學 National Chengchi University

Abstract

The origin of I-Kuan-Tao's Pao-Kuang division has been traced back to 1941, when Pan Hua-Ling took leadership of Pao-Kuang temple at Shaanxi Road in Shanghai. Pan Hua-Ling donated majority of his property and material possessions to the temple, and through this act of generosity, protected and propagated Tao. More and more people followed Pan Hua-Ling and he became canonized as Sunyo (樞紐) of five provinces (Zhejiang, Jiangsu, Fukien, Guangdong, and Taiwan). When Zhang Tian-Ran reached enlightenment in 1947, Sun Hui-Ming took lead of the Heavenly Mandate, but several false patriarchs and prophets appeared to contest her legitimacy. In order to recognize the legitimate from the illegitimate, Sun Hui-Ming ordered every I-Kuan Tao division to come bear witness; those divisions which were honorable through their integrity were conferred an official name (串金線定盤根). Sun Hui-Ming gave Pan Hua-Ling the name of Pao-Kuang division "Zhen-Li-Tian-Dao" (真理天道). In September of that year, Chen Wen-Xiang came to Shanghai to accept this name (盤根). Chen Wen-Xiang was the first man to preach and propagate Tao in Taiwan. Sun Hui-Ming designated him to be Sunyo (樞紐) of Taiwan and was given the sworn duty to take care of I-Kuan-Tao's followers.

This research is based on interviews to discuss the experiences during 1946-1988. Before 1987, the religion was not legal in Taiwan, the process of preach had much difficulties and banned. Although Chen Wen-Xiang experienced much suffering and was imprisoned, he had foundation for Pao-Kuang division.

In 1988, Huang Shi-Yan took lead of the Heavenly Mandate from Chen Wen-Xiang and the temple underwent great changes and challenges, yet she endured disgrace and insult in order to accomplish the mission. Chen Jun-Long and Weng Sung-Ching protected the Heavenly Mandate by helping Huang Shi-Yan preach and propagate Tao. Together they made personal sacrifices and struggled for Tao and the temple prospered. This research is based on interviews to show the development of the six units truly and of the temple in every city in Taiwan, and the history behind the temple.

Why do Pao-Kuang-Chong-Zheng's followers have such a strong mission to propagate Tao? What are the basic teachings that influence them? Pao-Kuang-Chong-Zheng's followers constantly innovate the ways in which they propagate Tao, such as preaching testimony on television, teaching elementary school children about Confucian scriptures and holy sutras, and visiting followers to let others join in temple activities or receive Tao. Such continuous activity brings liveliness to the temple.

Key words: I-Kuan-Tao, Pao-Kuang division, Pao-Kuang-Chong-Zheng, Pan Hua-Ling, Sunyo (樞紐),Chen Wen-Xiang.

國立政治大學 National Chengchi University

目錄

謝誌 i
摘要 ii
Abstract iii
第一章　緒論 1
　第一節　研究動機與目的 2
　第二節　研究的回顧與檢討 2
　第三節　研究方法 8
　第四節　研究範圍 10
　第五節　研究架構 10
第二章　寶光崇正之源流 12
　第一節　一九四一年潘華齡承接寶光壇 14
　第二節　一九四六年一一九八八年陳文祥在臺之發展 21
　第三節　陳文祥與寶光組的因緣 36
　第四節　1988 年陳文祥歸空後道場演變 40
　第五節　臺灣寶光組的概況 43
　第六節　陳文祥對一貫道的貢獻 45
　第七節　陳文祥的密契經驗 49
第三章　寶光崇正國內的發展概況史 59
　第一節　一九八八年黃世妍承接慧命 60
　第二節　六大單位的開展 67
　第三節　各大都會區佈點 88
　第四節　未來愿景--白陽山建設 93
第四章　寶光崇正的道務擴展及其特色 96
　第一節　一貫道救贖論的基本觀念 97
　第二節　媒體弘法 103
　第三節　矮平化體制 106
　第四節　渡人家訪成全 107
　第五節　儒家的家庭觀在道場的應用 109
第五章　結論 113
參考書目：(依作者姓氏筆劃排列) 115
附錄一：寶光崇正大紀事 120
附錄二：寶光崇正道場道務運作 訪問表 130
附錄三：向政府上萬言書 132
附錄四：全省之大廟照片 138

國立政治大學 National Chengchi University

第一章　緒論

一貫道可說是中國近代發展最成功的純粹本土性宗教。[1]它有很多特質與明清以來的民間秘密教派相關，甚至在某些方面可視爲宋、元以來，民間蓬勃發展的秘密宗教之集大成。[2]宋光宇認爲，一貫道是源於台灣原有的齋教「先天派」的一支，兩者來自同一源頭--九祖黃德輝在清康熙年間所創的「先天道」。[3]

李豐楙師曾指出新興宗教發展的五大重要因素：「譜系傳承、教義復振、體制奠定、國際趨勢、現代課題。」[4]可以提供給現代宗教省思。一貫道的道場分佈在全台各地，以寶光崇正爲例，不論是大廟或是家庭佛堂分佈範圍極廣。在悸動性的宗教經驗方面，三寶心法的修煉、閱讀經典的心領神會、尤其扶鸞的聖訓帶給信徒的啓示等，也具有靈驗的特性。傳道動機強烈是一貫道的特性之一，爲了傳道，具有渡人的使命感，積極的入世態度，積極的融入人群中。

本研究即針對一個宗教組織爲例證，觀察一貫道的受難與突破，以最早來臺開荒的陳老樞紐文祥(1906-1988)(以下爲行文方便，簡稱爲「陳氏」。)爲例，說明早期在政治環境的影響下，宗教發展的歷程。一貫道最殊勝之處是祖祖相傳的「慧命」，點傳師身上具有「天命」，即被賦予了神聖性，歷代祖師或道場領導人具有「卡理斯瑪」(Charisma)的特質，其如何影響信徒信道。陳文祥是開荒臺灣第一人，本研究採用口述歷史方式，儘量還原歷史真相，揭露陳文祥早期對一貫道的發展助益及貢獻。故亟宜探討一貫道崛起的原因及動力爲何？自第十八代祖師歸空後，各組線領導人到底如何帶領信徒？本研究的焦點集中在寶光組的崇正道場，特別是其領導人的運作模式，將其開拓及發展作歷史性的紀錄；並針對其傳道方式有何特色，來作一全面性探討。

---

[1] 宋光宇，《天道鈎沈》，臺北：萬卷樓，2010，頁 234-236。

[2] 林榮澤，〈臺灣民間宗教之研究: 一貫道"發一靈隱" 的個案分析〉，台北：國立臺灣大學三民主義研究所碩士論文，1991，頁 4。

[3] 宋光宇，《天道鈎沈》，臺北：萬卷樓，2010，頁 194。馬西沙認爲一貫道淵源於羅教的一個分支—東大乘教及圓頓教，發展到江西又與江南齋教融匯合流，而流布到西南後，由大乘教演化成青蓮教。在近代之初，隨著青蓮教勢的北移，從中分化出末後一著即一貫教。參見：馬西沙、韓秉芳著，《中國民間宗教史》，北京：中國社會科學院，2004，頁 868。

[4] 李豐楙，〈《典經》繁體版譯後記〉，《東亞新興宗教的興起、傳布與現代社會—韓國大巡真理會與台灣一貫道的宗教對話》會議手冊，2012，頁 10-11。

第一節　研究動機與目的

撰寫此篇論文的動機，為開擴一貫道各組線發展史之研究，釐清陳文祥來台開荒之定位。陳文祥為一貫道開臺第一人，在臺灣可謂是寶光組的源頭，本篇論及陳文祥來臺的發展過程、受到政府取締的情形，和對一貫道的貢獻為何？乃為陳述歷史事實，還原歷史真象。且一貫道論文中，有關道場的發展歷史較少，再者，崇正道場並不算是大道場，屬於正發展中的道場，但為何在眾多組線當中是較有活力，傳道動機強烈的道場，將作一探討。

在政大宗研所修課期間，學習許多世界宗教的課程，諸如：猶太教、基督教、印度教、佛教、伊斯蘭教、道教等，不論是在歷史沿革、教義、儀式、經典上，都有清楚的源流與歷史記載，故而激勵我面對自己的信仰時，如能做同樣的學術研究以期有所貢獻。一貫道目前可作為一個「教派」的良好個案，透過一個組線的觀察，觀察在政教關係中，一個受難的宗教合法化的過程與發展，在學術領域裡以此為例樹立一個雛型。在李豐楙教授的建議下，因本身是局內人，對於收集資料較一般人容易，再者又在宗研所受宗教學訓練，期望透過學術性的論點，使此一論文具有歷史性意義。目前有關寶光崇正道場以往學界並未曾完整紀錄其發展、傳道情況。故藉此機會訪問國內的道場前人輩，針對其修辦道之經歷及心路歷程作詳細的記載，並觀察寶光崇正道場之發展動向。身為一貫道的道親，由於參與道場之修辦活動已有十多年，在取得資料上較為容易。亟想藉由一篇學位論文的整理論述，彙整前人輩開創歷程之歷史，並對寶光崇正道場目前在國內的發展狀況作全面性的探討。期使前人輩艱辛的開創過程，較為客觀地在歷史上留下紀錄。

此論文的論述方向並非完整的宗教傳記，但如同海因里希・西蒙(Heinrich Simon)所說的，傳記是一個人生命中最好的一種歷史，他的思想和他所作所為，為我們提供了對於他的歷史更好的洞察。[5]在此針對道場的發展過程中，選擇其中前人輩，以及在國內開創道務的點傳師，進行口訪，將其置於寶光崇正的發展史門，作歷史性紀錄，在宗教學上，這些口述資料將會是極具有價值性的。

第二節　研究的回顧與檢討

一貫道之研究著作，由於客觀環境的改變，從專著到博碩士論文，以及期刊文獻，近年

[5] Girardot, Norman J., *The Victorian Translation of China: James Legge's Oriental Pilgrimage,*2002,頁 1.

來逐漸增多。以下檢討歷年來關於一貫道的專書、期刊論文、外文書籍等，選擇與本論文性質相近者，予以摘要與回顧。

一、文獻回顧

(一)中文文獻

1、專書

宋光宇在《天道傳燈——一貫道與現代社會》闡述了一貫道的歷史源流，及一貫道寶光組、基礎組、發一組、興毅組、安東組等前人從大陸來臺灣開荒的過程，並及於在海外傳播的情況，記錄了各組線前人爲一貫道「合法化」努力的情形。[6]一貫道未合法化之前，極力向政府爭取合法化，蔣經國總統委託學術界進行一貫道的調查，由宋光宇先生接受此一任務。[7]歷經兩年的調查後，於 1983 年出版《天道鈎沈》，翔實的記錄一貫道的基本教義，針對外界對一貫道的誤解試作釐清。[8]並在《災劫中的尊嚴：九二一地震一貫道救災實錄》整編一貫道深入各災區的救災情形。[9]林榮澤在《一貫道歷史-大陸之部》利用大陸各省市的縣志，梳理了一貫道自 1930 年張天然領受天命後，在華北、東北、華中、華南等地，道務發展的盛況。並整理了 1940 年代一貫道及各教門在大陸各省的活動情形。[10]後來在其著作《師尊張天然傳》一書中，記載了張天然之生平行誼，及其救世思想。[11]緊接著 2001 年編著《師母孫慧明傳》，記載孫慧明的傳道歷程，收錄了 1975-2009 年其成道後，至世界各地道場結緣的聖訓。[12]鍾雲鶯於《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》一書中，以一個歷史人物爲例，論述了一貫道十五代祖師王覺一之生平，及其「理天」思想吸收、轉化了宋明儒學的觀點，重新詮釋成爲宗教修行理念。[13]比較值得注意的是晚近的變化，開始有大陸學界的論文產生，如楊流昌在大陸內完成的《天道傳奇——一貫道在台灣的傳播與影響》著作中，針對一貫道的溯源、在臺灣及海外發展現況、教化功能及公益慈善事業等作剖析。[14]此書的出版，推動了大陸學者對一貫道開始學術的研究。張新鷹在序中認爲「這應該是中國大陸高校第一篇以全面研究臺灣一貫道爲選題的

---

[6] 宋光宇，《天道傳燈——一貫道與現代社會》，臺北：三揚，1996。
[7] 宋光宇，《天道鈎沈》，臺北：萬卷樓，2010，頁 1。
[8] 宋光宇，《天道鈎沈》，臺北：萬卷樓，2010。
[9] 宋光宇，《災劫中的尊嚴：九二一地震一貫道救災實錄》，臺北：一貫道總會，2000。
[10] 林榮澤編著，《一貫道歷史-大陸之部》，臺北：明德，2007。
[11] 林榮澤編著，《師尊張天然傳》，新北市：一貫義理編輯苑，2007。
[12] 林榮澤編著，《師母孫慧明傳》，新北市：一貫義理編輯苑，2011。
[13] 鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，新北市：花木蘭文化出版社，2011。
[14] 楊流昌，《天道傳奇——一貫道在台灣的傳播與影響》，香港：中國評論學術出版社，2011。

博士論文。」[15]以上專書有助於本論文對於歷史脈絡有更清楚的理路分析，理解教義的吸收轉化過程，及對一貫道的溯源，皆有許多的助益。

2、期刊論文

最早研究一貫道的論文是比利時神父賀登崧(Rev.William A, Grootaers)，於一九四六年的《亞洲民俗研究》(Folklore Studies)發表〈一個現代秘密教派一貫道：書目解題〉。繼而其學生李世瑜於一九四八年出版《現在華北秘密宗教》，[16]開啓了一貫道學術研究的先驅。王見川於〈臺灣一貫道研究的回顧與展望〉一文中，對一九七 0 年以來，一貫道研究論文的篇數作一統計分析[17]，助益本研究一貫道學術論文的發展情況。宋光宇在〈一貫道在臺灣的發展及其策略之探討〉討論了一貫道在臺灣的成功策略及困境[18]，有助益於本研究了解未來尚待改進的方向。並在〈宗教傳播、商業活動與文化認同：一貫道在新加坡的傳播與發展〉一文中，分析了一貫道在新加坡傳道的成功方式。[19]瞿海源在〈查禁與解禁一貫道的政治過程〉一文中，論述一貫道被查禁以及後來被解禁的政治過程[20]。林本炫在〈一貫道之基本教義及其遭禁〉論述一貫道的基本教義，及其被查禁的經過。並在〈一貫道與政府關係之轉變—從查禁到合法化〉探討其獲得合法化的歷程。[21]以上皆助益本研究分析一貫道遭禁的因素爲何？鄭志明在〈一貫道的社會福利事業〉中探討了一貫道的渡人與救劫及救災的社會福利事業之工作[22]，助益於本研究對於渡人與救劫的分析。丁仁傑在〈在啓示中看見經典：以一貫道的經典運用爲例與原教旨主義概念相對話〉，提出「綜攝性的原教旨主義」概念，標示出一貫道中以「不斷重新組合出來的一個永恆不變的真理或道統來作爲象徵性回歸依據」的經典運用操作機制。[23]助益於本研究對於一貫道推廣的讀經運動與原教旨主義之間的關係。

大陸學者陳進國在馬來西亞發表〈宗教救渡團體的本土運動與全球擴展—宗教人類學視野中的一貫道〉討論了中國的宗教救渡團體與宗教本土運動發展的緊密關係。[24]游謙

---

[15] 楊流昌，《天道傳奇—一貫道在台灣的傳播與影響》，香港：中國評論學術出版社，2011，頁 1。
[16] 王見川、李世偉作，《臺灣的民間宗教與信仰》，臺北：博揚文化，2000，頁 184。
[17] 王見川、李世偉作，《臺灣的民間宗教與信仰》，臺北：博揚文化，2000。
[18] 宋光宇，《宋光宇宗教文化論文集(下)》，宜蘭：佛光人文社會學院，2002，頁 349-385。
[19] 同上，頁 417-467。
[20] 瞿海源，《台灣宗教變遷的社會政治分析》，臺北：桂冠，1997，頁 359-384。
[21] 林本炫，《台灣的政教衝突》，臺北：稻鄉，1990，頁 11-37；頁 47-60。
[22] 鄭志明，《台灣宗教組織與行政》，臺北：文津，2010，頁 342-370。
[23] 丁仁傑，〈在啓示中看見經典：以一貫道的經典運用爲例與原教旨主義概念相對話〉，台灣社會學第 14 期，2007，頁 1-49。
[24] 陳進國，〈宗教救渡團體的本土運動與全球擴展—宗教人類學視野中的一貫道〉，《一貫道研究》，南投：一貫道崇德學院。

在〈從修辭論述看一貫道如何引用聖經〉，說明一貫道以「修辭論述法」(rhetorical discourse)來引用聖經。[25]黃博仁在〈一貫道初探〉，針對一貫道的教義與發展加以討論。[26]林榮澤在〈一貫道對儒家思想的推廣〉中，闡述了一貫道對儒家思想的推廣主要有二項：「儒學的生活化」、「儒學的神聖化」。[27]

3、碩博士論文

目前在國家圖書館臺灣碩博士論文加值系統中，有關一貫道的碩博士論文約 50 餘篇，有關道場發展史方面約有 9 篇，教義研究方面約有 5 篇，聖訓研究方面約有 3 篇，宗教經驗方面約有 2 篇，經典與活動後之行爲改變方面約有 2 篇，人才培訓方面約有 2 篇，儀式研究約有 5 篇，學界研究方面約有 3 篇……等，以下列舉與本論文的論述方向相關的分類數篇如下：

(1)發展史方面：

如林榮澤在〈臺灣民間宗教之研究: 一貫道"發一靈隱" 的個案分析〉中，探討發一靈隱道場的佛堂、伙食團、大廟組織。[28]鍾權煌 於〈一貫道常州組來台灣發展歷程〉一文中，指出常州組主要領導人至臺灣發展之歷史。[29]王勝民在〈一貫道基礎忠恕在台之探討〉中，記載張培成老前人在臺之發展，及基礎忠恕的組織架構。[30]董坤耀在〈台灣一貫道發一崇德雲林道場發展史〉中，以田野調查記錄發一崇德雲林道場的發展歷程。[31]蘇桂弘在〈從「一貫道」、「先天大道」到「彌勒大道」談「文化組」的發展〉中，分析文化組發展過程中的三階段的歷史變遷。[32]

國外部份有張紹城在〈老水還潮-- 一貫道發一崇德在尼泊爾傳道之社會文化研究〉中，觀察發一崇德道場在尼泊爾傳道受到哪些文化因素與價值觀的影響。[33]

有關發展史論文，將有助於本研究如何架構一個道場歷史發展，及如何將口訪資料整理分析。

---

[25] 游謙，〈從修辭論述看一貫道如何引用聖經〉，《新使者雜誌》，頁 18-20。

[26] 黃博仁，〈從修辭論述看一貫道如何引用聖經〉，《區域人文社會學報》第八期，國立新竹教育大學區域人文社會學系，2005，頁 127-158。

[27] 林榮澤，〈一貫道對儒家思想的推廣〉，《新世紀宗教研究》第九卷第一期，2010，頁 37-76。

[28] 林榮澤，〈臺灣民間宗教之研究: 一貫道"發一靈隱" 的個案分析〉，台北：國立臺灣大學三民主義研究所碩士論文，1991。

[29] 鍾權煌，〈一貫道常州組來台灣發展歷程〉，臺北：國立政治大學 台灣史研究所 碩士論文，2008。

[30] 王勝民，〈一貫道基礎忠恕在台之探討〉，新竹：玄奘大學宗教學系碩士論文，2005。

[31] 董坤耀，〈台灣一貫道發一崇德雲林道場發展史〉，嘉義：國立中正大學歷史研究所，2010。

[32] 蘇桂弘，〈從「一貫道」、「先天大道」到「彌勒大道」談「文化組」的發展〉，臺南：國立臺南大學臺灣文化研究所，2012。

[33] 張紹城，〈老水還潮-- 一貫道發一崇德在尼泊爾傳道之社會文化研究〉，雲林：雲林科技大學文化資產維護系所碩士論文，2006。

(2)祖師思想與教義方面：

鍾雲鶯在碩論〈王覺一生平及其《理數合解》理天之研究〉探討王覺一思想對一貫道教義的影響。[34]王承祺在〈一貫道的天命觀--以寶光崇正道場爲例〉，從政治及宗教角度，對一貫道天命觀作一定義，並探討天命之實踐面。[35]孫玉中在〈一貫道聖與俗之相關探討－以全真道院爲例〉，將一貫道的宗旨、教義及儀軌等三部分，以奧托及伊利亞德的觀點，區分出神聖與世俗的層面。[36]祖師思想與天命概念，將有助益於本研究探討祖師思想如何影響教義的發展。

(3)政治與宗教方面：

王美珠在〈論政治與宗教間之公共領域--以一貫道合法化爲例〉剖析一貫道由傳道、解禁到合法的歷程。[37]其將助益於本研究了解一貫道合法化的演變過程。

(4)領導人發展歷程方面：

謝銘勳在〈一貫道領導者-前人的生涯發展歷程及相關影響因素之研究〉中，以質化研究的多重個案研究法分析一貫道領導者-前人的生涯發展歷程，以及其相關影響因素。[38]

(5)學界發展方面：

蔡羽筑在〈一貫道寶光建德學界發展之研究—以聖林道場爲例〉中，論述寶光建德自1991年開始辦理大學生園地，並在2004年建立「聖林」學界道場培育青少年。[39]其將助益於本研究探討寶光建德的學界發展狀況。

(6)聖訓方面：

劉碧霞在〈一貫道結緣訓文研究〉一文中，分析結緣訓文的產生方式、結緣禮儀的文化內涵等。[40]其將有助益於本研究對於聖訓的分析與引用。

(7)宗教經驗方面：

郭思慧在〈宗教經驗對一貫道諮商師的成長影響之研究〉中透過訪談，探究一貫道諮商師的宗教經驗如何影響諮商專業成長的過程。[41]彭國全在〈一貫道在神聖宗教經驗之探

---

[34] 鍾雲鶯，〈王覺一生平及其《 理數合解 》理天之研究〉，臺北：政治大學中國文學研究所碩士論文，1994。
[35] 王承祺，〈一貫道的天命觀--以寶光崇正道場爲例〉，臺北：國立政治大學 宗教研究所 碩士論文，2010。
[36] 孫玉中，〈一貫道聖與俗之相關探討－以全真道院爲例〉，新竹：玄奘大學宗教學系碩士論文，2010。
[37] 王美珠，〈論政治與宗教間之公共領域--以一貫道合法化爲例〉，新竹：玄奘大學公共事務管理學系碩士論文，2007。
[38] 謝銘勳，〈一貫道領導者-前人的生涯發展歷程及相關影響因素之研究〉，台北：國立臺灣師範大學工業科技教育學系在職進修碩士論文，2007。
[39] 蔡羽筑，〈一貫道寶光建德學界發展之研究—以聖林道場爲例〉，花蓮：國立東華大學，臺灣文化學系，2012。
[40] 劉碧霞，〈一貫道結緣訓文研究〉，新北市：輔仁大學宗教學系碩士論文，2009。
[41] 郭思慧，〈宗教經驗對一貫道諮商師的成長影響之研究〉，屏東：國立教育大學教育心理與輔導學系碩士論文，2001。

討—以基礎忠恕爲例〉中，以宗教經驗的「非理性—神聖的本質」來探討一貫道儀式的神聖內涵。[42] 以上將助益本研究在宗教經驗對於不同面向的理解。

(8)經典與參與活動後之行爲改變方面：

黃國城於〈成人參與一貫道活動對其智慧與靈性健康影響之研究—以發一崇德道場爲例〉中，論述參與一貫道活動後，對其智慧與靈性健康影響，其研究結果以作爲相關研究及辦理相關活動時之參考。[43]徐嘉鴻在〈成人經典學習經驗之研究-以一貫道發一崇德文教基金會爲例〉，論述成人參與經典學習的動機與特性、如何學習宗教經典及學習歷程中的改變。[44]

(9)人才培訓方面：

陳鑫湟在〈一貫道人才培訓對參與學員的影響及其相關因素之研究〉以問卷調查法研究一貫道發一崇德人才培訓的現況及培訓後對參與學員的影響及其相關因素。[45]

(10)宗教性方面：

簡慧玲在〈在宗教性之階層分析研究:以一貫道講師爲例之初探研究〉中，採用本土心理學的策略，應用質性研究法探究華人的宗教性。[46]

(二)外文文獻

日人窪德忠於一九五三年完成〈關於一貫道〉，一九五六年完成〈一貫道續考〉，正式向日本學界介紹一貫道。[47]焦大衛(David K.Jordan)與歐大年(Daniel L.Overmyer)合著《飛鸞—中國民間教派面面觀》一書中，於第九章〈個案三：一貫道〉中論述一貫道的組織，第十章〈一貫道的文獻〉中論述一貫道的經文。[48] 其有助益於本研究探討扶鸞在中國民間宗教的發展情形。

國立政治大學 National Chengchi University

---

[42] 彭國全，〈一貫道在神聖宗教經驗之探討—以基礎忠恕爲例〉，新竹：玄奘大學宗教學系碩士在職專班，2006。

[43] 黃國城，〈成人參與一貫道活動對其智慧與靈性健康影響之研究—以發一崇德道場爲例〉，嘉義：國立中正大學成人及繼續教育學系博士論文，2009。

[44] 徐嘉鴻，〈成人經典學習經驗之研究-以一貫道發一崇德文教基金會爲例〉，高雄：高雄師範大學成人教育研究所碩士論文，2008。

[45] 陳鑫湟，〈一貫道人才培訓對參與學員的影響及其相關因素之研究〉，嘉義：國立中正大學成人及繼續教育所碩士論文，2006。

[46] 簡慧玲，〈在宗教性之階層分析研究:以一貫道講師爲例之初探研究〉，臺中：東海大學宗教研究所碩士論文，2005。

[47] 王見川、李世偉作，《臺灣的民間宗教與信仰》，臺北：博揚文化，2000，頁 185。

[48] 焦大衛(David K.Jordan)、歐大年(Daniel L.Overmyer)合著，《飛鸞—中國民間教派面面觀：*The Flying Phoenix:Aspects of Chinese Sectarianism in Taiwan*》，香港：中文大學，1986，頁 191-240。

第三節　研究方法

本研究主要以訪問前人輩之口述歷史法爲主，企圖勾勒出陳老樞紐當初開創寶光道場之艱辛過程，其如何形成今日數間大廟之淵源，並輔以經典研究、歷史文獻、來撰寫論文。

(一)經典研究法

在道場資料方面，選擇道場出版品及扶鸞之聖訓等內部資料，道場出版品如《皇中訓子十誡》、《一貫道疑問解答》、《師尊張天然傳》、《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》……等提供深入了解道場之教義思想及祖師前人輩行誼。寶光崇正道場累積歷年來諸多的聖訓，如各種幹部班《賢能點傳師月訓班聖訓》、《行德幹部班聖訓》、《培德班聖訓》……等天啓性資料，來自上天的訊息，這些第一手資料提供作爲理解一貫道的教義思想，李豐楙師曾說：「聖訓反應出一個組線的宗教經驗，其雖然不能成爲歷史史料，但可反應內部道親亟想求待的疑問解答。」其顯現崇正道場如何「天人共辦」，聖訓成爲影響領導人開創道務及道親積極行功的參考依據。

(二)歷史文獻法

從宏觀的一貫道歷史，收集、閱讀有關一貫道之文獻，協助本研究對於一貫道的歷史源流、祖師及前人輩的開創深入了解，進行學術建構。在碩博士論文方面，近來一貫道相關組線的研究個案增多，可作爲本研究的參考。

(三)口述歷史法

針對陳文祥的開創過程，採用口述歷史法，因陳氏在世的資料較少，晚年由黃世妍隨侍在側，對於陳文祥的開創歷程較爲清晰。並訪問國內道場前人、領導點傳師、副領導點傳師等資深前輩，以及在國內各地大廟的主要負責人，約廿人，透過不同的角度來描敘陳文祥，本研究較偏向宗教文學的寫法，主要是針對其道務的開創經歷，如何開疆闢土，及在國內道場的發展情況。

口述歷史採訪對象　(依訪問日期排列)

編號	姓名	道 職	出生日期	求道日期	領命(點傳師)日期	目前從事行業	訪問日期、地點
1	黃世妍	前 人	1940 年	1956 年	1974 年	道場專職	2011 年 8 月 9-10 日 南投縣溪頭暢懷盧小木屋
2	翁嵩慶	領導點傳師	1953 年	1969 年	1988 年	崇正基金會執行長	2011 年 8 月 9-10 日 南投縣溪頭暢懷盧小木屋 2011 年 8 月 25 日 臺中市崇正寶宮
3	翁士琇	點傳師	1961 年	1971 年	1996 年	道場專職	2011 年 8 月 9-10 日 南投縣溪頭暢懷盧小木屋
4	蔡碧鳳	點傳師	1949 年	1954 年	1988 年	道場專職	2011 年 8 月 18 日 臺中市崇正寶宮
5	王秀燕	點傳師	1968 年	1986 年	1996 年	道場專職	2011 年 8 月 21 日 臺中市崇正寶宮
6	鍾忠勳	點傳師	1956 年	1981 年	1988 年	商	2011 年 9 月 8 日 臺中市崇正寶宮
7	鄭堯章	領導點傳師	1955 年	1960 年	1982 年	社會福利精忠育幼院院長	2011 年 9 月 17 日 臺中市崇正寶宮
8	鄭堯娟	點傳師	1957 年	1960 年	1998 年	護理長	2011 年 9 月 27 日 臺中市崇正寶宮
9	翁嵩山	副領導點傳師	1949 年	1970 年	1982 年	電信局主管	2011 年 10 月 9 日 臺中市崇正寶宮
10	吳華美	點傳師	1958 年	1969 年	1988 年	服裝設計師	2011 年 10 月 10 日 彰化縣華德寶宮
11	黃文源	點傳師	1955 年	1957 年	1988 年	珠寶商	2011 年 10 月 10 日 臺中市崇正寶宮
12	施順利	副領導點傳師	1953 年	1960 年	1988 年	生物科技總經理	2011 年 10 月 14 日 臺中市崇正寶宮
13	邱朝州	點傳師	1954 年	1989 年	2003 年	銀行經理	2011 年 10 月 16 日 臺中市崇正寶宮
14	簡得信	點傳師	1958 年	1982 年	1998 年	印刷業	2011 年 10 月 17 日 臺北市通化佛堂
15	黃樹炭	壇主	1925 年	1957 年		農	2011 年 11 月 22 日 臺中市崇正寶宮
16	蔡玉珠	點傳師	1962 年	1983 年	1996 年	道場專職	2011 年 12 月 12 日

國立政治大學 National Chengchi University

							新北市光明講堂
17	李　菊	前人	1936 年	1955 年	1979 年	道場專職	2012 年 2 月 18 日 臺中市崇正寶宮
18	梁錢樹	副領導點傳師	1952 年	1982 年	1988 年	瑾弘公司總經理	2012 年 2 月 27 日 臺中市崇正寶宮
19	邢權樞	前人	1933 年	1939 年	約 1971 年	道場專職	2012 年 3 月 5 日 臺中市崇正寶宮
20	施吉安	副領導點傳師	1945 年	1970 年	1982 年	油行董事長	2012 年 12 月 3 日 臺中市崇正寶宮

第四節　研究範圍

一、研究範圍及資料

本研究時間範圍從 1941 年潘華齡承接寶光壇開始，至 2011 年爲止，寶光崇正在國內的發展概況，在淵源部份集中於寶光崇正陳文祥作爲來臺開荒第一人的開創過程。他初從上海來臺，至基隆港登陸；同年，在宜蘭礁溪設立一貫道在臺第一所佛堂「天德佛堂」。又同年，在臺北市大龍町--現在伊寧街，開設一貫道第一間公共本堂「歸元佛堂」。[49]陳文祥最早來臺開創道務，由於一貫道早期受到國民政府的打壓，其行動受到監控，使得大志無法伸展。許多一貫道信徒、尤其是寶光組，至今尚未能完全知悉：作爲一貫道在臺灣開荒闡道的樞紐，如何堅苦犧牲之歷程，其與潘華齡乃是寶光組興起的主要源頭。本研究的焦點將儘量還原歷史的真相，揭露陳文祥爲一貫道奮鬥之艱辛歷程，直至 1988 年歸空後，慧命即傳承黃世妍承續道脈，將道務開拓至於全台及海外。本研究另一重點即探討 1988 至 2011 年黃世妍與翁嵩慶、鄭堯章等資深前輩，如何將寶光崇正道場帶領至另一高峰。亦即展現符合現代又不失本土的領導風格，傳道具有何種特色，如何運用這些特色運作道務，才能將寶光崇正的道務與現代社會結合。

第五節　研究架構

本研究架構共分五章。

第一章爲緒論，說明研究動機與目的、研究回顧、研究方法、研究範圍與研究架構。

第二章介紹寶光崇正之源流：主要介紹潘華齡與陳文祥爲寶光組的開創歷程。

[49] 崇正基金會，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002，頁 23。

第三章即爲寶光崇正國內的發展概況史，主要探討陳文祥慧命傳承至黃世妍之後的國內發展歷程。

第四章爲寶光崇正的道務擴展及其特色，領導人如何運作道務，詳細紀錄並分析其傳道的特色爲何。

第五章爲結論。

國立政治大學
National Chengchi University

第二章　寶光崇正之源流

1930 年代師尊張天然(1889-1947)(以下爲行文方便，簡稱張氏。)與師母孫素真(1895-1975)(以下爲行文方便，簡稱孫氏。)同領天命，成爲一貫道第十八代祖師。在張氏積極的開辦下，道務由山東省濟南市向大江南北發展，在 1940 年代達到高峰。[50]這樣的盛況持續不到幾年，隨著 1949 年共產黨執政，一貫道受到前所未有的取締及鎮壓，被扣以「反動會道門」的罪名，在中國隨即消聲匿跡。1945 年國民政府到臺灣後，由於大陸失守，且道運南移，國民政府及共產黨皆視一貫道爲對岸及日本人的情報人員，都深怕其崛起。[51]一貫道自 1953 年即被內政部視爲不合法的「邪教」，並於 1958 年，下令取締。[52]在多方的重擊下，雖然暫時隱遁，卻沒有擊倒信徒對道的堅定信念。有形看似消跡，無形卻在蘊釀。在臺灣歷經四十年的魔難與考驗，才在各組線前輩與有些官方人士的努力下爭取合法化，終於在 1987 年「合法化」。迄今又過了廿餘年，其勢力不但沒有衰退反而迅速發展。如今正邁向全球化，道場分佈超過八十餘國家[53]，以臺灣一貫道總會爲總聯絡處，全球一貫道總會共有 14 處成立。[54]但因早期受到

---

[50] 林榮澤編著，《一貫道歷史-大陸之部》，臺北：明德，2007，頁 3。主要傳至中國四川、山西、河南、山東、浙江、湖北、陝西、黑龍江、江蘇、河北、江西、安徽、雲南、湖南、甘肅、吉林、遼寧、廣西、上海、福建、貴州、青海、內蒙古、天津、寧夏、北京市……等。總傳播率達 81%，估計全國信徒人數約 1,215 萬。參見：林榮澤編著，《一貫道歷史-大陸之部》，臺北：明德，2007，頁 58。

根據邢權樞口述資料，形容其年輕時代在家鄉親眼所見一貫道發展的情形：「在大陸，道宏展是 1939 年開始，1939 年到 1945 年日本投降，在北方這幾年道最宏，各縣市各村莊，我們鄉下都是齊莊，因爲我們鄉下，一莊大部份都同姓，所以北方有一個邢家莊，都同姓，我爺爺他是清末秀才教書啊，他是當老師一開口大家就答應求道。所以以前大陸渡人很好渡，第一顯化很大，因爲以前中國跟日本打戰，所以顯化很多，可以見識到那時候道很宏，道很宏就是求道的人很多，齊莊(整村都求道)，點傳師點道很忙。」許如宏訪問，〈邢權樞口述歷史訪問紀錄〉，2012 年 2 月 19 日，臺中市崇正寶宮。

[51] 根據邢權樞口述資料：「1945 年道在北方就停止了，南移到上海，爲什麼要到上海？因爲北方不辦了，道隱起來了。因爲那時有考驗啊!大陸政府以爲你是日本人的間諜，現在可以去廟裡拜拜，以前是不可以的，大陸好多廟的神頭都不見了，後來臺灣開放到大陸去觀光，寺廟才開始重修，現在很多廟都是以前在大陸做生意的臺灣人，拿錢重蓋的呢!北方不能辦了我們到南方，到上海，這叫道運南移，道運南移到南方」。許如宏訪問，〈邢權樞口述歷史訪問紀錄〉，2012 年 2 月 19 日，臺中市崇正寶宮。

[52] 宋光宇，《天道鈎沈》，臺北：萬卷樓，2010，頁 9。林榮澤指出：寶光崇正陳文祥在 1948 年農曆 8 月 15 日在臺北市第一次被取締。

[53] 1930 年-1947 年爲止，張天然時期道務傳至 5 個國家(中國、香港、臺灣、韓國、緬甸)。1947 年-1975 年爲止，孫素真承續慧命道統，道務從臺灣傳至 16 個國家。(張天然時期的 5 個國家，加上澳門、日本、馬來西亞、新加坡、泰國、印尼、寮國、汶萊、美國、加拿大、巴西。)1975-2011 年爲止，一貫道道場將道務傳遍世界八十個國家以上。(張天然和孫素真時期的 16 個國家，加上越南、柬埔寨、菲律賓、印度、尼泊爾、斯里蘭卡、孟加拉、東帝汶、所羅門群島、蒙古、澳大利亞、紐西蘭、多明尼加、哥斯大黎加、貝里斯、宏都拉斯、瓜地馬拉、巴拿馬、薩爾瓦多、尼加拉瓜、墨西哥、巴拉圭、阿根廷、玻利維亞、秘魯、委內瑞拉、哥倫比亞、厄瓜多爾、烏拉圭、智利、模里西斯、南非、納米比亞、賴索托、史瓦濟南、中非、荷蘭、英國、法國、比利時、西班牙、葡萄牙、奧地利、德國、瑞士、匈牙利、瑞典、芬蘭、義大利、俄羅斯、烏克蘭……等。)參見：一貫道總會，《一貫道百年大事紀》，新北市：一貫道總會，2011，頁 28、頁 34。

[54] 中華民國、柬埔寨、泰國、印尼、馬來西亞、美國、日本、奧地利、澳大利亞、英國、巴拉圭、南非、紐西蘭、巴西，在美國成立世界一貫道總會，並成立數以百計的文化教育慈善公益等基金會。參見：一貫道總會，

政府壓迫，有些組線仍處於保守而不願公開的狀態，並未在一貫道總會登記，故實際的道親人數應比官方的統計還多。

早期在政府取締及各界的打壓下[55]，不論是經歷教義、利益或政治上的衝突，一貫道爲何能歷經種種險阻，在眾多新興宗教中脫穎而出，並非如曇花一現般的消失，至今仍屹立不搖，一枝獨秀。

寶光組的源流，可追溯至潘華齡道長(1888-1953)(以下爲行文方便，簡稱潘氏。)的開展，其犧牲捨財帶動了寶光組初期道務的發展。聖訓云：「木有根，水有源，源乃萬行之出，根乃千種之始，萬事萬物離源離根則難成，水窮其源難成流，樹斷其根難長生，有其根本方能綿綿長遠。」[56]有根有源，才能樹大葉茂，身爲一貫道的一份子，皆有責任及義務追尋其源頭。一貫道的殊勝之處在於得受明師一指開啓無上智慧，從堯、舜、禹、湯、文、武、周公以至張天然與孫慧明一脈相傳的薪火相續，只要在世認理實修，百歲年後，即可超生了死，了脫輪迴。故祖祖相傳之「慧命」俱有無上的尊貴，因點傳師的身上具有天命，乃 老中之明命，在吾人身上謂之「自性」[57]，顯之於外即是人之「使命」。在道場「天命」的概念非常殊勝，除了具有神聖不可侵犯性之外，也有「責任」的意義在其中。周朝以天命 (The Mandate of Heaven)的移轉印證得到政權的合法性。商朝因紂王的暴虐無道，使得天命轉移到周朝，武王伐紂其實是順天應人，是上天的旨意。天命的概念提醒了君王及百姓，要有良好的道德行爲，因「天命無常」，天命是不會固定在一個人的身上，它是不確定性的，只要激怒了上天，天命是會隨時移轉的，在歷史上周朝取代商朝是天命移轉最好的例子。當君王的不道德行爲激怒了上天，上天便降下災難作爲警告，目的要君王及百姓約束自己的行爲。

孔子的思想上也有「天命」的概念，在《論語》中的〈堯曰篇〉中，就呈現這樣的思想：「堯曰：『咨，爾舜。天之曆數在爾躬，允執其中。四海困窮，天祿永終。舜亦以命禹……。』」堯帝耳提面命的提醒舜帝：「現在天命降在你身上，做事要取其中庸之道，若失道敗德，讓國家百姓困窮不安，天命及福祿是會隨時終止的。舜也以這些話來提醒禹。」「天命」這一概念

《一貫道百年大事紀》，新北市：一貫道總會，2011，頁 35。

55 宋光宇，《天道鈎沈》，臺北：萬卷樓，2010，頁 25-37。

56 崇正寶宮，〈培德班聖訓〉，臺中：崇正，2005。

57 自性即佛性，人人皆具佛性。《皇中訓子十誡淺註》〈第三誡〉　老中聖訓：「道金丹釋舍利儒曰天性　皆本是此靈光名異理同……。」 老中認爲每個人身上皆具有靈明本性，如道家所謂的「金丹」，佛家所謂的「舍利」，儒家所謂的「天性」，三字經：「人之初，性本善……。」孟子所言：「人性本善」，所指的皆是人人具有的光明本性，即佛性。

參見：連鳳良整編，《皇中訓子十誡淺註》，臺北：正一，2000，頁 92。

「本性指的是佛性，佛性不生不滅所以根本不會有所移動無所生滅，處後天之人將本性搞錯了，以爲是累世所累積之業識，及父母所遺傳的基因，與環境所影響的污染，把這本性搞成習性了。」

參見：崇正寶宮，〈北部培德班聖訓〉，臺中：崇正，2009。

無非是制衡君王的行爲，有天律時時在監視著。而「天命」的背後其實是一種責任，天命無形無相，顯之於外即是人之使命。也就是爲什麼太子在很小的時候就要學習許多技能，誦讀儒家經典，因其揹負著治理國家的使命，因君王的治理關係著一國的興衰。[58]相對的道場領導人身上具有上天賦予的「天命」，及其行之於外的道德行爲，更能鞏固領導者的「神聖性」，更加突顯出「卡理斯瑪」[59] (Charisma)的特質，「顯化」是「卡理斯瑪」力量的印證。[60]

點傳師爲代理明師，代表師尊、師母開啓玄關一竅，使人見得本來面目。故歷代相傳的祖師實具有「卡理斯瑪」(Charisma)的特質：如張天然、孫慧明、潘華齡等，臺灣樞紐陳文祥(1906-1988)(以下爲行文方便，以下簡稱陳氏。)也不例外。自 1946 年到臺灣開荒，是開荒臺灣第一人，雖然到臺灣傳道受到種種考驗，但其在世、甚至歸空後，皆受到道親的崇拜與尊敬。乃因身上具有的神聖天命，承襲著歷代祖師之慧命永續。若探討寶光組的源頭，應追溯至潘氏對「寶光壇」初期開創，其犧牲捨財的帶動實爲不可抹滅的典範。本章探討潘氏接續發展「寶光壇」的過程、陳文祥如何將其承續發展、寶光組的後續演變，而後乃及於黃世妍前人(1940-) (爲行文方便，以下簡稱黃氏。)及其核心領導如何接續陳氏的慧命帶領寶光崇正道場。

第一節　一九四一年潘華齡承接寶光壇

潘華齡道長傳說是東嶽大帝黃飛虎投胎[61]，對於佛規禮節非常嚴謹，辦事井然有序而有魄力，身邊有韓蘭盈、陳文彬兩位大將，人皆言：「寶光壇有賢人。」故道務進展非常迅速，到上海寶光堂來來往往的道親川流不息，廚房膳食、下麵條是沒有停的，可見當時道務之興盛。

潘華齡捨財衛道，變賣家產渡大仙，以渡財神比干最爲人所樂道，寶光崇正道場正是承續此一財施的精神，道親在興建「歸元講堂」時期，全體上下齊心團結，此一浩大的工程竟能在一年內完成。[62]

寶光崇正道場的法會班期，一向有扶鸞的機制，仙佛除了開沙，在幹部班通常是「借竅」

---

[58] Zhao, Dingxin. “The Mandate of Heaven and Performance Legitimation in Historical and Contemporary China.” *American Behavioral Scientist, 53: 419-420,* 2009.

[59] 韋伯(Max Weber)著、康樂等譯，《支配的類型：韋伯選集(Ⅲ)》，臺北市：遠流，1996，頁 61。

[60] 一貫道稱之爲顯化，可謂是伊利亞德所謂的聖顯。參見：王承祺，〈一貫道的天命觀與宗教神聖性〉政大課堂報告，2012。

[61] 道場內部的看法。

[62] 西元 2010 年 10 月 1 日破土，西元 2011 年 10 月 1 日落成，斥資 3 億餘元，全靠道場點傳師及道親財施了愿完成。

借三才的竅來現身臨壇，所講授的內容，不外乎以「行功立德」爲主旨。仙佛曾在懺悔班《聖訓》中，以潘道長的修辦過程勉勵道親，欲改變人生的命運，應廣行菩薩聖道，效法潘氏三施並行，其最終的目標是爲了超生了死、成仙作佛。

「道長華齡德功蓋　　聞道不捨善根栽
發心宏偉大無畏　　見識卓絕智深揣
宣闡德威天恩佈　　堅毅不悔義慷慨
大江南北行跡遍　　濟眾爲任導迷孩
日奉簡約身布衣　　助辦三曹家產賣
愚人不知以爲譏　　天人樂道話千載
財法雙施開荒辦　　聽師調遣力不怠
捨身護道氣軒昂　　鬼神同泣功垂擺
榮光顯赫天爵邀　　位證高高九蓮臺」[63]

聖訓中描述潘氏宿世善根，財、法、無畏三施並行，雖然他本身家世富裕，對於自身卻非常儉樸。秉其無畏的犧牲奉獻，爲了傳道不惜變賣家產，雖則時遭親友的嘲笑痴傻，卻留予後世一個典範，挺身護道而在跑馬場頂劫。

縱觀歷代祖師及前輩皆因有「無私無我」的精神，故能產生堅不可摧的力量，犧牲小我，完成大我，故能成就不朽聖業。[64]因潘華齡的資料較少，以下根據吳福村所著的《天道成仙錄》，以及訪問前輩之口述歷史，將潘氏的生平及其承續發揚「寶光壇」的過程作簡略的敘述。

一、五省總樞紐的家世及求道因緣

潘華齡道長在西元 1888 年(清光緒十四年)出生於河北武清縣良官屯，書香世家，自小天資聰慧，年少研讀四書五經能倒背如流，對於書法各種字體頗有研究。家世富裕，祖上禮佛，樂於行善助人。成年後以開設銀樓爲業，爲人正直誠懇，得人信任，因此生意興隆。西元 1937 年蒙受天津浩然壇劉夢榮道長引渡求道，因宿世善根，得道後拳拳服膺發愿渡化有緣，以「浩然壇」爲中心，向河北等地開拓。[65]1941 年天津的邢捷三到上海開荒，設立了「寶光壇」，發展道務後，即與三才孟憲章轉到漢口開辦道務，請天津推派人選承接「寶光壇」，遂推派潘氏帶領陳文彬、韓蘭盈協助。[66]潘氏犧牲家財衛道護法，獲得陳文智老前人資助，十年間道務

[63] 崇正寶宮，〈懺悔一班聖訓〉，臺中：崇正，2010。
[64] 崇正寶宮，〈賢德二班聖訓〉，臺中：崇正，2011。
[65] 吳福村，《天道成仙錄》，高雄：德惠，1990，頁 11。
[66] 宋光宇，《天道鈎沈》，臺北：萬卷樓，2010，頁 131。

擴展至大江南北，北至西安，西至成都，南至廣東、海南、臺灣等地。當時與寶光、基礎、金光、和光、浦光壇，合稱爲「上海五大壇」。[67]西元 1947 年，張氏歸空，孫氏接掌道盤辦收圓，潘氏以功高德重而榮封道長，爲五省總樞紐(浙江、江蘇、福建、廣東、臺灣)。

西元 1949 年，共產黨執政，寶光壇即遷至香港。西元 1943-1947 年間，張氏恩准，超拔[68]家中先人 7 位爲大仙。

二、帶動寶光組渡五百位大仙

潘華齡經營銀樓有成，在財力上傾其全，幫辦道務不遺餘力。起初辦道的方式是租壇僱用壇主來管理佛堂，但在一次班會上仙佛藉機啓示：「各人的壇各人負責。」自此而後各人承擔起各人的職責，道務發展更加迅速。

依據翁嵩慶的口訪資料，談論有關潘道長開荒時以金錢僱用壇主，後經仙佛啓示，對於行功立德有了更進一步的認知：

「起初潘道長開荒道務的方法是租壇請道親來當壇主，在一次班會，仙佛借竅臨壇，命幾十個總壇壇主來到壇前，問壇主：『你們歸空後要去哪裡？』大家異口同聲回答：『要回到理天啊!』仙佛告訴潘道長：『以後只有你回到理天，其他人都不必回去嗎？因爲所有的行功了愿都是你做的。你花錢僱用壇主，要所有的後學都下地獄嗎？』仙佛指示：『各人的壇各人負責。』此後潘道長在道務上發展得更快。」[69]

因仙佛指點啓示，各壇主有行功了愿的動力後，在道務的發展上有了新的突破。潘氏雖家境富裕，但自奉儉約，衣食儉樸，西元 1943-1947 年間，張氏恩准，先後超拔七位先人爲大仙，其中以五十兩黃金、二百畝田地渡化比干大仙[70]，爲各組線所稱頌。**「此時正值三期末劫，在世的忠臣孝子，烈女節婦，死後升爲氣天仙，或爲鬼中神，若無得道，仍難脫輪迴之苦。現今大開普渡，氣天諸仙，常隨神佛到壇，或助道顯化，尋找前世有緣之人擔任引保，求得天道，即能永脫輪迴，返迴理天。」**[71]

依據翁嵩慶口訪資料，潘道長在財施上，不遺餘力，但起初並不被兄弟所諒解：

---

[67] 吳福村，《天道成仙錄》，高雄：德惠，1990，頁 12。

[68] 超拔：子孫爲在世未求道即歸空的九玄七祖辦理超拔，即其名字在地府撤銷，註於天盤之上。「……如有真心孝子，追想劬勞難報，欲超拔父母者，非修道不可。在道中有加果位一事，六十四功加一果，拔一層父母，共計九層，係拔上九代；若下拔子孫者，爲恩拔，非有大功大德者不可。甲子年時，規矩又改，凡齊家者，即可拔父母……。」
參見：活佛師尊著、孟穎譯註，《一貫道疑問解答》，飆巨書局，1995，頁 130。

[69] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。

[70] 在道場中爲文財尊神，即財神爺。〈聖訓〉中指出，其稱爲財神爺因其已「無心」，即心不著物，紂王命其將心挖出時，其奔回家中，將自己的金銀財寶，散發給百姓。

[71] 參見：活佛師尊著、孟穎譯註，《一貫道疑問解答》，飆巨書局，1995，頁 100。

「寶光與潘道長的關係是他把寶光發揚光大，因爲其施捨奉獻無限大，奉獻到什麼程度？他的親戚告訴他的兒子：『你父親發瘋了，一直花錢財產會被花光。』他知道這件事後，告訴他的兒子那些嘲笑他的人：『我賣田你們笑，你們賣田沒人要。』後來大陸變色，私人財產一律充公，其親戚才體會當初潘道長的智慧。」[72]

「潘道長渡財神比干大仙，帶動寶光組渡 500 位大仙，渡一位大仙功德費[73]十兩銀子，500 位就 5000 兩銀子。」[74]

「寶光組因爲渡到比干財神爺，又有 500 位大仙搭幫助道，有的點傳師和道親非常富裕，又敢了愿，佛堂一間間蓋起來；發一組因渡了司馬光，他是讀書人，所以發一組的學術界發展得非常好，受到渡化的大仙會搭幫助道宏展。」[75]

根據施吉安口述資料，形容當初渡大仙的情形：

「我和林來于曾在玉山渡大仙，渡一位秦明大仙。大仙會先來結緣，結緣的時候再看要渡哪個大仙，功德費是黃金，需要呈奏表文，大仙會來說明三世因果。」[76]

此一段話成爲道場中的美談，道場的發展面向與當初各道場所渡化的氣天仙作一連結，被認爲是氣天仙搭幫助道的現象。1951 年氣天仙由孫慧明全部渡盡。[77]一貫道認爲現今所辦的佛事是「天人共辦」，人辦聖事，看似人在做，其中有諸天仙佛無形的力量加被。

在心靈講座的《聖訓》中，仙佛臨壇的宗旨主要爲「立愿了愿」、「行功立德」，才能了消六萬年來所累積的罪業，其中指出：

「趕緊渡化身邊的有緣眾生，借力使力，在這期間諸天仙佛皆是搭幫助道，鬼神亦借此機緣助道，來行大功了大愿，各個有這份心力莫要隱匿，人的力量有多大，就看你願意付出多少，展現出來就多大。」[78]

故一貫道的道場是「天人共辦」的道場，人辦天事，上天諸佛從旁護持，共同辦理這末後一場，爲的是將芸芸眾生齊渡上岸，迴返無極理天之本位，且其自認此時是順天運行，自然得天之助。自然現象被賦予了基本政治意義，就是把道德意義注入原本和道德無關的自然力之中。天象徵著強大的、富有道德內涵的力量體，它按照道德原則運行，而這一道德原則

[72] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。
[73] 功德費：入道者所需具備的手續。青、紅陽時期是先修後得，修道人必需修到三千功八百果圓滿，才能感動上天，上天才派明師來指點。因時機的轉變，現今白陽時期先得後修，先得道再來修行，故需爲自己做個功德，迴向給自己，讓自己能順利得道。也是向上天誠心的告白，願意求得真理天道。
[74] 許如宏訪問，〈翁士琇口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。
[75] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。
[76] 許如宏訪問，〈施吉安口述歷史訪問紀錄〉，2012 年 12 月 3 日，台中市崇正寶宮。
[77] 林宣槐編，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002，頁 33。
[78] 崇正寶宮，〈北部心靈講座聖訓〉，臺中：崇正，2009。

強調了人是大千世界整體不可分割的一部份。[79]

道場中的道務運作經費，不論是國內外傳道、道場建設、善書助印、日常開銷，幾乎都由道場點傳師及道親了愿佈施。如同韋伯所言，當卡理斯瑪存在時，它構成一項召喚(Beruf)，一項「使命」(mission)，或一項任務。且依賴「自願」的奉獻來維持其團體。[80]

三、五十二組佛燈開荒臺灣

1946 年潘氏計劃前往臺灣開荒，上海寶光壇的道親紛紛解囊資助，陳氏生前時常提起這段回憶，要能時常感恩上海道親的恩德。1946 年潘氏買下臺北市太原路 92 巷 5 至 7 號的房子，爲維持生計在一樓開雜貨店，樓上設立「親德佛堂」[81]。潘氏從上海經由水、陸交通乘船至基隆港，再轉到臺北，攜帶 52 組佛燈來臺開荒。佛燈由銅製成，因安設佛堂必備有三盞佛燈[82]，且當時道務宏展佛堂的安設絡繹不絕，分發到最後僅剩餘 8 組佛燈。西元 1947 年，張氏殯天，陳氏、劉長瑞、谷椿年三位點傳師和八十五位道親受到官考[83]遭政府逮捕，房子與佛堂皆被警總佔用，八組佛燈及一尊宋朝古物呂祖銅像均遭查封。第二天八十五位道親被釋放，但陳氏等三位點傳師仍在獄中。西元 1948 年，潘氏在上海開設的懺悔班結束後，因陳氏在臺灣遭到政府拘提，孫氏派潘氏到臺灣整頓道場。[84]西元 1949 年，潘氏再度來臺，在臺北開設懺悔班，獲知三位點傳師仍在獄中，回大陸後，他將情形報告孫氏，孫氏遂叩求 老中慈悲，隔天三位點傳師被釋放，在獄中共渡過一年六個月。經谷椿年請教楊蔭衡律師，向法院多次申訴，房子與佛堂於西元 1956 年發還。當時由谷椿年和陳萬枝接收、清點後，呂祖銅像遺失，八組佛燈仍完好。[85]時至今日，目前只能在宜蘭天孝壇及大香山慈音巖道史館尋到佛燈芳跡。[86]

四、寶光組盤根：「真理天道」

西元 1947 年張氏成道，道分真假，同年孫慧明辦理收圓而串金線定盤根，認真憑金線，

---

[79] 楊慶堃著、范麗珠等譯，《中國社會中的宗教：宗教的現代社會功能及其歷史因素之研究》，上海：上海人民出版社，2006，頁 139-140。

[80] 韋伯(Max Weber)著、康樂等譯，《支配的類型：韋伯選集(Ⅲ)》，臺北市：遠流，1996，頁 67。

[81] 林榮澤指出目前有二種說法：一爲「親德佛堂」，另一爲「新德佛堂」。並指出：潘華齡道長總共來臺二次，曾在臺領導半年，第一次來臺，因陳文祥的帶領，使得道務宏展，他寫了一封信給上海寶光總壇，說明道親人數擴增，需要一處公共佛堂，於是上海道親動員募款。第二次 1948 年因陳文祥被抓入獄半年，群龍無首，於是來臺領導，在臺北歸元壇開設了臺灣最早的懺悔班，由其主持。

[82] 「老中燈、兩儀燈與八卦爐是一貫道佛堂最基本的擺設。老中燈象徵無極，兩儀燈象徵太極，八卦爐則是萬物生生的象徵，如同《周易》解釋宇宙萬物生成的意義。」參見：鍾雲鶯，〈一貫道的教義及其發展與影響〉，《東亞新興宗教的興起、傳布與現代社會—韓國大巡真理會與台灣一貫道的宗教對話》會議手冊，2012，頁 31。

[83] 官考：因政治的環境因素，使得道場發展困難。

[84] 林榮澤編著，《師母孫慧明傳》，新北市：一貫義理編輯苑，2011，頁 212。

[85] 邱崴螢主編，http://tw.myblog.yahoo.com。

[86] 林榮澤於台北至仁堂素食館口述，2012。

各支各線拜領金線盤根而註天盤。[87]潘氏因處理師尊張氏後事，延遲了一個月才到師母孫氏住處串金線定盤根，孫氏為考驗他，故意不召見，但潘氏為接金線，心志堅毅在屋簷下等了一個月。某天孫氏問隨身侍奉的前輩：「怎麼沒見到華齡呢？」這才把潘氏請了進來，孫氏感動潘氏對道的堅心，遂賜寶光組盤根：「真理天道」。同年九月中旬，陳氏被召回上海總壇辦接金線。[88]

金線乃天命之道統，祖祖相傳，串連接續。何謂金線？**「金者不變也，屬五行之西方白，白乃清清白白，即是自性在西方，原是一層不染；線者相連也，心不離道，無形又無相。金線本是無形，非是有形之形式，道相連才是金線，道在心即金線在，道離心即金線斷，自古道脈師師相承，無令斷絕。金線乃修道人的筋脈，金線一斷性命難全。」**[89]就如同從祖師、師尊、師母再到前人輩至點傳師再到道親身上，每人手中彷彿拉著一條串連接續的無形金線，孫氏曾言：「有道德覺心者，才能得到金線之延續。道在心，金線連；道離心，金線斷。」心中有道，行出有德，自然緊握金線；心中無道，行出無德，金線自然斷線。金線亦是回天的一條光明大道：「夫道者猶如路也，行必有徑，但道路有遠近、高下、崎嶇明暗之不同，行之於正，即是天堂，趨之於邪，則墜落黑暗地獄，然而道有千條萬條，皆非敏捷正路，惟今　中垂金光一線，路通先天，一步上達，超氣越象，直登聖域，……。」[90]　老中差盡諸天仙佛共同辦理這末後，因時運已至三期末劫，如今道劫並降，劫乃收束做惡之人，道乃拯救善良之人，唯有求得大道，才能超生了死，了脫輪迴。

1950 年，陳氏在屏東受到拘提，與死刑犯關在一起，受到嚴重的酷刑。法官曾問陳氏：「你說金線大道，三教合一如何說起？」陳氏回答：「金線大道『線』字，是儒家的三綱五常，綱字左邊『系』；佛家三皈五戒，皈字左邊『白』；道家三清五行，清字左邊『水』，合起來為『線』字，為三教合一家。」故金線的意義，實含有「三教合一」的思想在裡頭。善慧菩薩名詩：「道冠儒履佛袈裟，會成三家作一家。」指的是頭戴道家的帽子，腳穿儒家的鞋子，身上穿著佛家的袈裟，亦即象徵取道家的智慧，行儒家的綱常，守佛教的規戒。

何謂「盤根」呢？依據《皇中訓子十誡》中有關「盤」的相關名詞來理解，「盤」是以棋

---

[87] 林宣槐編，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002。

[88] 林宣槐編，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002，頁 79。林榮澤指出 1948 年孫慧明舉行全國性的大懺悔班，對參班者而言就是「接金線」。參見：林榮澤編著，《師母孫慧明傳》，新北市：一貫義理編輯苑，2011，頁 112。但陳文祥在親筆手稿中指出：「……恩師殯天，道務中止，卅六年九月中，余被召回總壇辦接金線……。」接金線的工作在 1947 年即已開始。參見：林宣槐編，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002，頁 79。

[89] 崇正寶宮，〈南部培德班聖訓〉，臺中：崇正，2005。

[90] 連鳳良整編，《皇中訓子十誡淺註》，臺北：正一，2000，頁 41。

盤或沙盤等實物來比喻一個範圍或界域，如：「道在天天清爽棋盤動轉，佈星斗運日月一氣流行。」[91]天就像一個棋盤一樣，而星星就像棋盤上的棋子。因此有天盤、地盤、人盤、道盤等詞彙，天盤代表天界，地盤代表地界，人盤代表人界，（以上三者亦有以天曹、地曹、人曹稱之）；而道盤代表道場。「差彌勒掌天盤萬旁歸正，命天然掌道盤靈妙化身。」[92]而「盤根」的概念則與「金線」相關聯，張氏於 1947 年成道前，將道場領導權移交給孫氏。待張氏成道後，當時道場陷入領導權的紛亂，故於同年底，孫氏對道場內部的組織做了整頓，確立了門下弟子的忠誠度，此一動作稱爲「**串金線，定盤根**」。所謂「**金線**」無形的是指天命傳承的系譜，有形的是教內的組織系統脈絡。因此孫氏指示各道場的主要領導人必須回來與其做銜接，確認其對教團組織領導權威之服從性。這如同把各弟子的子系統與孫氏做了明確的串連，而凡間人爲教團組織連接上的確認，對應到的則是未來修行成功能夠進入天盤的保證。因此串金線的同時，也確立了天盤的根源。而孫氏賜給了每個子系統的盤根一個新的名稱，如寶光崇正道場的盤根名稱爲「真理天道」。[93]因張氏是辦「普渡」，孫氏雖承續其慧命，卻是掌辦「收圓」。因當時道務宏展，修道弟子分佈在大江南北，爲分清真僞，孫氏辦理串金線定盤根。來串金線定盤根者爲真，否則爲僞。**「師尊老大人所辦的就是在前面的普渡，那爾母親老大人辦的是收圓，既然有所不同就會有所區別。」**[94]當時孫氏以此方式來區別真僞，亦是「普渡」與「收圓」之別。而盤根如同自己的姓氏戶籍一般：**「認定了自己的盤根，知道自己的根源，就好比你自己的姓氏戶籍一般，你認定了它，你會全心全意爲它護持，爲你的子孫謀福利，爲你的長輩們添加一些德氣。」**[95]各組線分別有不同的盤根，如發一組的盤根「發一大道」，一貫道雖有組線之分，但皆是一中之子，一師之徒，各自在金線盤根下運作護持，在道務上是各辦各的，在活動行政上卻是可以相互支援。

五、爲道頂劫

開設懺悔班的意義爲　老中慈悲讓修道人有行功了愿的機會，藉由三施了消過去的罪債。故在懺悔班《聖訓》中，仙佛以潘道長的例子，來印證在世的行功立德，換來將來理天的果位。

「華齡啊　富喜捨　雋乂敏功闡

寶光壇　道務興　炊食絡繹歡

[91] 同上，頁 91。
[92] 同上，頁 61。
[93] 王承祺於 2012 年 6 月 9 日在臺中崇正寶宮道場講述。
[94] 崇正寶宮，〈儲備小組長聖訓〉，臺中：崇正，2009。
[95] 同上。

承母命　總樞紐　奔波理事繁

憫眾生　大無畏　爲道頂劫焉」[96]

西元 1951-1953 年間，大陸各地不斷取締一貫道，官方以被抓的道親威脅潘氏出面。前人輩護駕孫氏到香港，留在大陸的許多道親被批鬥得很嚴重，潘氏向孫氏表示欲挺身出面的決心。道親流淚不捨在車站送行，上車前潘氏說：「哭什麼，咱們理天再見!」[97]1953 年 6 月 11 日，潘氏在廣東東莞被扣押，行刑前，道親圍在一旁觀看，執行者表示若有人掉淚則槍斃，潘氏被槍彈打成蜂窩，一股浩然正氣貫穿，身體依然挺立沒有倒下，當時恰巧天下起了雨，令人分不清是淚是雨，一代聖哲在跑馬場頂劫。

第二節　一九四六年—一九八八年陳文祥在臺之發展

臺灣樞紐陳文祥(以下爲行文方便，簡稱陳氏。)是一貫道開臺第一人，師母孫慧明任命其爲臺灣樞紐，職責是「替母看家」，照顧各組線。1942 年入道，短短一年時間，在 1943 年隨即領命擔任點傳師的職責。1946 年在師張天然面前立誓開荒[98]臺灣的心愿。陳氏何以三年道行能使其立下粉身碎骨萬死不辭的開荒弘願？何以三年的道行能支持他一生的修辦，縱使逢遇種種魔考、內憂外患亦不退轉？何以三年道行能使其甘願爲眾生頂劫，言己身入地獄也無妨，這種種的慈心悲愿從何起？其原本可謂是名利雙收，出入結交都是達官顯要，前途似錦，卻甘願放棄一切榮華富貴、權勢地位，甚至連一刻皆不願耽擱，捨機航而歷經險難，而後遭遇官考牢獄，甚至生活困頓，爲何依舊無怨無悔？以「無私無我的心」成就了他人，也成就了自己。正如道德經所言：「**天長地久，天地所以能長且久者，以其不自生，故能長生，是以聖人後其身而身先，外其身而身存，非以其無私耶，故能成其私**。」有云：天長地久。鮮聞人壽千秋萬代，其以有限的生命創造永恆的德譽美名永留人心，則與天地同壽。

仙佛在《聖訓》中，用以下文字將陳氏的一生作了一個回顧，描述其修辦歷史，用來砥礪修道者效法陳氏的開荒精神。

「**天道普渡　師命開台第一人**

真理收圓　台灣樞紐母命任

長眉尊者　丙午菊月降凡塵

道號 文祥　其諱 志浩 俗姓陳

---

[96] 崇正寶宮，〈懺悔一班聖訓〉，臺中：崇正，2010。

[97] 林榮澤編著，《師母孫慧明傳》，新北市：一貫義理編輯苑，2011，頁 212。

[98] 到外地或外國傳道之意。

祖德積蔭　慧黠出關扶桑敏

業成返國　痌瘝在抱解鴆飲」[99]

陳文祥奉師張天然之命來臺開荒第一人，其乃是長眉尊者倒裝投胎，降來世間普渡眾生，1906 年出世，本名陳志浩，道號文祥先生，祖上積德，本性聰慧，留日學醫，學成之後回到上海，發明七天內可解鴨片之毒的新療法。

「夢引佛緣　鳴周諸賢齊覲進

師示親臨　囑責綦重自勉忖

入道守戒　夕惕若厲律嚴謹

雙爵互輔　蓄髮護法協力貞

弘濟艱難　寶光聖職衛道勤」[100]

入道前有一夢境，夢見一位仙風道骨之人，隔日求道時為他點傳入道者是齊鳴周道長，原是夢中之人，當日師張天然親臨勉勵他日後責任重大。陳氏入道後嚴守戒律，行醫的身份結識許多高官之人，遵張天然之命「不辭官不祝髮」[101]的原則，輔助道務發展。在上海寶光壇接近，不久擔任寶光壇十大壇主之一。

「寧波神蹟　置郵遠播眾求頻

至誠指示　神助其踪巍然存

寶島開荒　發愿為道立誓云

犧牲一切　萬死不辭身碎粉

師尊溫語嘉許　東方太陽淨土耘」[102]

至寧波發展神蹟顯現，馬毓琳前人因當地道務發展不佳，決定離去時，忽有人在外頭大喊，走出去看見桌上留有一張舊黃紙，上頭寫著，將有高明人士前來，勿要離去等字。不到三天，陳氏到達當地，以其德望幫助當地發展道務。

1946 年開荒臺灣，在師張天然面前立下「為道犧牲一切，雖粉身碎骨萬死不辭。」得張天然嘉許。

「道長華齡籌資　不崇朝而畢集雲

宏道渡眾心切　擇選舟航啓程奔

[99] 崇正寶宮，〈賢能點傳師班聖訓〉，臺中：崇正，2010。
[100] 同上。
[101] 乾道信徒皆理平頭，不祝髮為不理成平頭，而留西洋頭的意思。
[102] 崇正寶宮，〈賢能點傳師班聖訓〉，臺中：崇正，2010。

滬台一路受劫　颱風海盜羅經損

期月尾牙登陸　天成志美化險紛

壯志胸懷闊斧　廣培人才點面伸」

潘華齡為陳文祥籌資開荒基金，有幾位道親晚來一步，無法了愿，船已啓航，後悔不已。陳氏傳道心愿急切，因乘坐軍機需等待一個月，故而選擇搭機帆船一週即可到臺灣。回臺遇海上三劫，皆能平安脫險，於 1945 年農曆 12 月 16 日登陸基隆港。其領導特質是「無為而為」的帶領方式，充份授權以身體力行來帶動道親，培育人才在全台開始佈點。

「扼腕丁亥悲慟　日月換肩轉乾坤

子系收圓道盤　串連金線定盤根

遴選五省樞紐　替母看家責擔身

懺悔大考亂盤　混沌道晦風雨侵

受謗受毀冤屈　疏財仗義支線親

挺身頂劫桎梏　道骨剛勁含牙吞」[103]

1947 年張天然殯天，為分辨真僞，孫慧明辦理串金線定盤根，樞紐職責是「替母看家」，照顧各組線。為發展道務忍受委屈與苦難，協助其他組線之老前輩發展道務，如購買生財器具使其謀生等。為道頂劫遭受牢獄之災及刑罰。

「為道取信於世　殫精竭慮方法尋

席不暇暖忘軀　了愿但求無愧心

暗露曙光中興　誠格天人泣鬼神

天佑老樹發芽　崇正道脈續開墾

佛子發愿助辦　綠意盎然栩栩伸

鞠躬盡瘁交囑　世妍 接續慧命承

戊辰梅月二八　回鄉面中歸本真

敕封妙極大帝　德蔭後進名香馨」[104]

為了道務東西南北奔走，想盡各種方法只為傳道渡人，日夜不停，只求無愧於心。1973 年，黃世妍及陳俊龍夫婦體恤陳氏為道犧牲勞苦，且中部道務無人主持，孝心生起，三次恭請陳氏來臺中坐鎮主持道務。1988 年陳氏歸空，慧命傳承黃世妍，　老中敕封「妙極大帝」，俎豆馨香萬代遺。

[103] 同上。
[104] 同上。

一、出生及入道因緣

臺灣樞紐陳志浩(1906-1988)，號豪禧，道號文祥，出生於高雄縣彌陀鄉，十八羅漢長眉老祖來投胎。[105]祖父陳全意經營糖業有成，捐地興學造福鄉里。祖父歿後，祖母承夫志，慈悲心生焚掉債卷，以遺德子孫，人人稱善。九歲時失怙與母親相依爲命，在日本的殖民統治下，民族情操使然，爲復興中華優良傳統文化，與志同道合者研讀儒家經典，不料遭到日方取締而結束。1927 年留學日本，1933 年畢業於日本「愛知醫學院」，因不願屈就於日人的統治下，隨即遠赴大陸上海發展，母校給予其「上海支部長」之職，可在上海設立招生，將學生送到日本留學。1936 年開設「愛華醫學院」，擔任院長之職，始創 X 光科及物理治療，設立速成科、函授科，及往日本深造留學的機會。後因人手不足，且中日關係變化，「愛華醫學院」經營不到二年，遇淞滬棄守，迫使必須遷移到英界四馬路設診所，遂改變行醫。因仁心仁術聲名遠播，受到病患葉鵬遠資助，不久在南京路哈同大樓設立「愛華醫院」。因當時吸食鴉片者頗多，不乏高官貴族者，陳氏乃受聘於國際療養院爲主任，研發出七天內可戒除鴉片毒癮之療法，且每週免費治療患有毒癮者廿人，當時轟動上海，求治者絡繹不絕。[106]

一二八淞滬戰爭在上海發生，當時海空交通斷訊，陳氏的母親因日夜掛懷擔心其獨子在上海的安危，終致臥病在床而辭世。陳氏當時在上海四馬路的診所，正遇傅坤元(？-？)中醫師來訪，閒談間恰似看到傅醫師化爲母親，一剎那時間即消失，隨之而來報喪電報即至。陳氏自責未能親侍母親，交通斷絕之下，無法回臺奔喪，幸好在臺的十多位義友同學，代替他披麻帶孝爲其母入殮。陳氏自小與母親相依爲命，母親生病時未能親侍，出殯時未能親自送終，爲此而自責不已，原本想一死了之，以報母之德昊天罔極，幸好屏東一位林先生發現陳氏有異常的行爲，經過三、四日的陪伴勸導，使陳氏堅強心志，體悟欲報母恩需靠此身，所謂：「立身行道，揚名於後世，以顯父母，孝之終也。」遂努力展開其交際工作，在華英藥房醫務部認識富豪達貴人士，展開其社交關係。其間有二次發大財的機會[107]，皆因故而不成，或許是上天冥冥之中安排，讓陳氏踏上修道這一條路。

陳氏入道因緣，因其醫生的身份幫人戒鴉片毒癮，結識高官顯貴之人士，而真正發心的動力乃一秉孝心，欲以此身行功立德答報母恩，結下了入道的因緣。此與張天然因知修道可

---

[105] 崇正基金會，《智勇班手冊》，臺中：崇正，2007，頁 177。

[106] 林宣槐編，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002，頁 12-13，18-19。

[107] 當時上海租界被日軍封鎖，全市有絕糧之危機，租界糧政當局委請陳氏求請糧食等執照，可掌握全市千萬人的糧食安全。原本有十多位負責人，但上海慈善家電車公司董事長被誤認漢奸而遭暗殺，各負責人爲保生命安全而勸陳氏放棄。另一機會只要申請貿易公司，幫助果菜運輸，每船可獲利八百至一千元，每天有一千多隻船運行，後來被人仿冒，貿易公司新增數十家，競爭激烈，每船降到五元，已無獲利可能，遂告放棄。參見：崇正基金會，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002，頁 14-15。

超拔其父親而積極渡眾的孝心[108]皆同。

在陳文祥的晚年，黃世妍常隨侍在側，陳文祥常向黃世妍敘述修道過程的點點滴滴，以下是黃世妍的口訪資料，描述陳文祥的入道因緣：

「孫祥夫上將與李麗久中將渡化陳老樞紐，看到陳老樞紐當醫生，幫人戒鴉片毒癮一個禮拜可戒癮。去戒鴉片的人前四天很痛苦，毒癮發作時會抓棉被，能幫患者戒毒的醫生只有他一個人，每位患者都找他，忙到晚上連休息的時間都沒有。孫祥夫上將與李麗久中將知道有這位仁醫非常心喜，常去找他談事情，二位將軍求教於陳老樞紐戒毒癮的方法。當時日本攻打上海，他們要陳老樞紐擔任一個軍缺--負責伙食的帳，他們認爲陳老樞紐是一位很謹慎的人，很適合這個職位。起初陳老樞紐不答應，兩個人一直勸他：『只是爲了吃飯而已，爲什麼要做得那麼辛苦，如果你去，可以當官，也可以做的逍遙自在，如果你不去，這個軍缺我就不敢接。』相勸之下，陳老樞紐答應了。」

「兩位將軍比陳老樞紐年長，欲渡化他，但怕被拒絕有損面子，所以請一位部屬參謀長先去渡化，當時參謀長並不是很理解，向陳老樞紐說：『當官的人還這麼迷信。』陳老樞紐最後答應求道。李麗久和孫祥夫二位將軍向齊鳴周道長報告，欲找十個人在白天求道，其中一位是雞鳴寺的住持，其他都是他們的部屬。陳老樞紐求道的前一天晚上，夢見一位個頭高，臉是赤紫色的人，握著他的手告訴他：『與你有緣，將來發展道務，你責任重大，明天你一定要去求道喔，我把你排在第一位。』」

陳氏求道的前一晚，夢境中出現求道的景象，與求道當天的場景完全一樣，因爲陳氏的功德費最多，被排在首位求道。也因爲夢境的靈驗，使得陳氏動心，開始對道有了信心。求完道，張氏向陳氏說：「你很有幸，東方出太陽!」師尊張氏向雞鳴寺的住持表示，現今道不在出家人，也意味著白陽時期大開普渡，道降庶民百姓。**「……三代以上，道在君相，一人而化天下，爲青陽劫。三代以後，道在師儒，三教繼續而出，各傳一方，爲紅陽劫。現值三期末會，世風頹壞，浩劫流行，大地無完土，道在黎，人人成道，個個成佛，爲白陽劫。……」**[109]夏、商、周三代以前，道降君王，爲青陽期；夏、商、周三代以後，道降出家人、讀書人，爲紅陽時期；現今正值午、未交替之際，道降一般百姓。

「隔天掛號表文寫好了，就等樞紐來，孫祥夫內心在想：『這位年輕人隨口答應，不知道會不會來，內心一直盼望。』陳老樞紐果然來了，孫祥夫說：『哇!你來了，我在這等你，正煩惱你不來。』掛號填表文時，孫祥夫問：『你功德費要多少？一般功德費 5 元，敬果費 5 角。

[108] 林榮澤編著，《師尊張天然傳》，臺北：一貫義理編輯苑，2007，頁 15。
[109] 濟公活佛著、孟穎譯註，《一貫道疑問解答》，臺南：飆巨書局，2007，頁 20。

大家都寫 10 元，20 元，你 30 元好嗎？』當時功德費最多者排在首位，陳老樞紐心想這夢靈驗喔，心裡有點信鬼神了，本來不相信神的。求完道，齊道長講三寶，陳老樞紐看到他想起昨晚這個人不是出現在夢中嗎？齊道長講完三寶，聽說師尊來到，大家畢恭畢敬地站起來，師尊到了門口，大家跪了下來。陳老樞紐心想：『他是什麼角色，一般是跪拜神明，這時怎麼向人跪拜？』那時有人捏他的手，暗示要陳老樞紐跪下。向師尊接駕後燒香時，師尊跪在正中間的拜墊，拜到師尊三叩首的時候，師尊消失了，新求道人抬起頭前看後看，疑惑師尊怎麼不見了？原來是靈歸本位。一些人和師尊一起吃飯，吃飯前，師尊先向雞鳴寺的師父說：『你有幸，又有緣，不然現在道不在出家人，你要好好修。」所以陳老樞紐堅持不點出家人。』」

「師尊告訴參謀長，問他昨天是否有說了一句話：『當官的人還這麼迷信。」陳老樞紐聽到後，認爲師尊真是活佛。師尊向陳老樞紐講：「你很有幸，東方出太陽。』[110]透露以後的工作如何如何。大家都很羨慕，剛求道而已，怎麼那麼有緣，可以和師尊同桌吃飯，有些道親求道十多年了，卻沒有機會和師尊一起用餐。孫祥夫是七月初一(陰曆)求道，樞紐是七月十五(陰曆)求道。」[111]

陳氏因仁心仁術而享譽滬濱，故爲孫祥夫上將所欽重，請其擔任軍職以督導醫療傷病，乃跟隨孫祥夫軍長至南京任職。1942 年與孫祥夫同遊南京，在雞鳴寺與一老友相遇，進而引進參見張氏，與孫祥夫約定於七月初一日(陰曆)求道。當時孫祥夫怕被陳氏拒絕，不敢直說，先請其部屬參謀長去邀請求道，陳氏在七月十五日(陰曆)求道。當日由孫祥夫、李麗久引保，在南京三茅宮天一壇，由齊鳴周道長點傳求道，並與張氏共聚午餐，結下了求道的因緣。

二、1943 年浙江寧波顯神蹟

陳氏入道後，齊鳴周介紹陳氏去找潘氏，請潘氏寫介紹函，張氏要陳氏到上海時，到他的公館坐一坐，到上海寶光壇接近。[112]不久陳氏擔任寶光壇十大壇主之一，1943 年提拔爲點傳師。浙江駐軍軍長邀請陳氏擔任陸軍總醫院上校院長，陳氏本欲拒絕，但奉張氏之命，醫療傷患與推廣道務可以相輔相成，潘氏協助寧波傳道事誼，並遵張氏之命「不辭官不剃髮」，於是有「西洋頭點傳師」之美稱。[113]

依據黃世妍口述資料，描述陳文祥在浙江寧波的一段神秘經驗，幫助馬毓琳在寧波的道

---

[110] 黃世妍表示，陳文祥求道時，張天然即說出此句。許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。此與《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》第 21 頁有所出入，非陳氏欲前往臺灣開荒時所說。

[111] 許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。

[112] 許如宏訪問，〈翁士琇口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。

[113] 崇正基金會，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002，頁 20。

務發展，使其起死回生：

「陳老樞紐到寶光壇叩門問道：『張天然師尊在嗎？』看到很多人坐在大廳，壇主把陳老樞紐帶到樓上，告訴他：『師尊在休息，先不要吵他，不然你在外面等一下。』陳老樞紐心想：『也沒什麼事情，等他做什麼？』剛走到外面而已，師尊醒來告訴壇主：『趕快去叫回剛才來的那一位，否則等一下追不到，我要和他講話。』叫回來後，也把樓下的道親一起叫來要訓話，大家畢恭畢敬的站著聽師尊訓話，師尊要壇主拿椅子給陳老樞紐坐，他不敢坐，心想：『爲什麼對我這麼特別？大家都站著只有我坐。』陳老樞紐沒坐師尊不講，他只好坐下。當大家回答『是』的時侯，趁機會站起來。後來陳老樞紐誠心在寶光壇發揮，放掉醫院，孫祥夫要他去作官。孫祥夫怕他生活困難：『我出個證明，現在寧波陸軍醫院缺個院長，你去那當院長。』陳老樞紐要去之前，先報告潘道長，潘道長再帶他去向師尊陳述心愿，師尊交代陳老樞紐：『馬毓琳前人在那一直等你，仙佛都在安排了，你去到寧波，就可以見到他，那裡很多眾生需要你。』陳老樞紐抵達後，行李放一旁，還沒到醫院報到，他先到佛堂。因爲當地匪徒與游擊隊勾結，欺壓百姓，使得寧波的道務一直沒有起色，馬毓琳在陳老樞紐還沒到佛堂之前，本來計劃在三天前要搬走了，正在整理行李時，忽然聽到外面有人在呼叫，但一看外面並沒有任何人，怎麼一張紙在客廳的桌子上，紙上約有三千字：『過幾天就有高明人士來幫忙，道務一定發展，千萬不可離開，這裡有很多有緣的人……。』馬毓琳因爲這個神蹟留了下來。」

「這是仙佛顯化，如果沒有仙佛那張訓文，他早就搬走了。以前游擊隊很多，來佔佛堂，壇主被抓去打。等醫院一切就緒後，陳老樞紐寫了一封信，蓋了醫院的印章，叫壇主拿給游擊隊的隊長，他打開一看說：『你們認識嗎？』游擊隊隊長嚇了一跳：『你有說我打你嗎？』陳老樞紐早就交代壇主：『游擊隊隊長若問不可以說你們有告訴我，他打你們。』隔天游擊隊就搬走了。當時道務非常宏展，到後來水電、快遞，很多用品都免費，因爲都是道親啊，連電力公司都有道親。那時馬前人辦的很宏展，要提拔陳老樞紐領命，陳老樞紐表示要請示潘氏，因是他介紹來的，潘氏說：『沒關係，一樣是天命，一樣是師尊。』」[114]

因日方知曉陳氏在上海頗有人脈及聲望，爲避日軍徵召替其做事，遂決定離開上海，赴浙江寧波擔任軍醫院院長之職。游擊隊強佔佛堂，也因陳氏的聲名而迅速遷離。自陳氏至寧波發展後，道務蒸蒸日上，如部長、市長級的高官顯貴皆因陳氏的名聲德望而前來求道，求道人數日益增多，最多一次約有三百六十多人求道的紀錄。當時有許多顯化，雖戰亂空襲不斷，房屋建築被炸毀，但佛堂設立之處卻仍毫髮無傷，引起許多求道人發愿安設佛堂以求平

[114] 許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。

安之心愿。[115]

三、1946 年開荒臺灣第一人：海上三劫

1945 年正值臺灣光復，陳氏請潘氏陪同，前往晉見張氏，敘述其欲回臺開荒的心愿，並許下宏愿：「爲道犧牲一切，雖粉身碎骨，萬死不辭。」同年十一月十八日(陰曆)，陳氏與鮑炳森點傳師及楊紅綢壇主，搭機帆船元正輪啓航，遇海上三劫：一遇颱風，巨浪來襲，船漏桅折，乘客卅餘人在船上暈船嘔吐，幸好上天慈愍，船隻勉強駛至普陀山沈家門修補，乘客在旅社等候。巧遇一位曾在寧波受陳氏嘉勉的壇主，盛情邀約陳氏等三人至佛堂停歇，當地道親聽到陳氏親臨，莫不欣喜盛情款待，受邀約宣講道義，前來問候陳氏者約百人。一週後，船修復啓行。再遇海盜跟隨，海盜命令停船，大家正在驚慌之際，不知何原因海盜突然將船隻掉頭離去。三遇羅盤失靈，船隻失去方向指引，在海上漫無目的飄流約十日，正煩惱糧食已空，船長忽然宣佈船巧中航線，不久將抵達基隆港。海上三劫皆有驚無險，船隻於 1946 年正月(民國 34 年農曆尾牙)登陸基隆港。[116]

依據黃世妍及翁嵩慶(1953-)的口述資料，論述陳老樞紐來臺開荒，渡化臺灣人的心愿。翁嵩慶年輕時即修道，因口才流利，訓練講師時，陳文祥時常訓練他上台演講，演講中，陳氏常靈感一動，隨手捻來一張紙，上面寫著一小段道理遞給翁嵩慶，要他繼續依著紙條上的道理發揮。他回憶陳氏欲來臺開荒的心愿：

「民國 34 年這段時間，師尊發動開荒，因緣際會下潘道長和陳老樞紐有所共識，潘道長向師尊請開荒命，師尊答應後，陳老樞紐即立愿去開荒並向師尊表示：「赴湯蹈火，萬死不辭。」在師尊面前跪下謝恩。」[117]

「陳老樞紐怕師尊知道他是臺灣人，陳老樞紐先告訴潘道長：『我會講閩南話，所以我想去臺灣開荒。』潘道長說：『你要去台灣開荒，很好。』潘道長時代還沒有組線之分，一說要開荒，各方布施金條，因爲黃金在每個國家都可以用。一個組線比較晚拿來，一行人已經出發了，再將金條揹回去。前輩向後學說：『我們沒有福氣啦。』金條又再發回。以前師尊時代，沒有建設，只有開荒而已。」[118]

「那時臺灣與上海是不能相提並論的。臺灣那時是鳥不落蛋的地方，陳老樞紐爲了開荒，放棄了一切榮華富貴。他認爲道這麼好，我是臺灣人，不回來渡臺灣人怎麼可以？」[119]

---

[115] 林宣槐編，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002，頁 20-21。
[116] 林宣槐編，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002，頁 22-23。
[117] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷廬小木屋。
[118] 許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷廬小木屋。
[119] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷廬小木屋。

以陳氏的身份地位，本有享不盡的榮華富貴，但最後他選擇了修行的道路，他自認修道是他的使命。且在民族大義使然下，回到臺灣開荒闡道。

四、1946 年-1947 年陳文祥在臺的開荒播種

臺灣樞紐陳文祥初到臺灣，在各大都市佈點設立總壇，以佛堂壇主爲中心，透過不斷的開設班期來擴展道務。但因一貫道當時尚未合法化，傳道的過程受到政府阻礙與取締，使得道務在發展上受到了嚴重的考驗，只能私下進行宗教活動，並不能公開。陳氏初期的開創歷經了種種的煎熬，大志無法順利伸展，倍極艱辛，雖是短暫的開創，卻已爲寶光組奠下了基礎。

依據翁嵩慶口述資料，描述當時開設班期聚會的困難：

「陳老樞紐計劃在各大都市設總壇的點，透過他的人脈關係，第一站到了宜蘭礁溪，設立一貫道在臺第一所佛堂『天德佛堂』；再到台北大龍町(現在伊寧街)，設第一間公共本堂『歸元本堂』。當時在中部豐原開壇主班，那時候很辛苦，這個班預計開七個晚上，把壇主凝聚在一起，欲建設佛堂，但到了第三天警方就來了，上了三天的課程就結束。這些壇主受到啓化還是很發心，蓋佛堂的工作最後完成。第一個壇主班在 1947 年台北開班。」[120]

陳氏等三人在 1946 年 2 月，首先到宜蘭礁溪找親朋好友傳道，如同穆聖一般也是從知己親友[121]開始傳道，成功地設立了在臺灣第一所佛堂「天德佛堂」，當天八人求道。陳氏之所以選擇宜蘭礁溪爲傳道點，原因有二，第一，不論是在清末或日據時期，宜蘭爲鸞堂最興盛的地區，所供奉的主神關聖帝君、孚佑帝君，也與一貫道所供奉的仙佛相似，藉由所供奉的仙佛的相似處，易於打入當地的信仰族群。第二，楊倚文曾任職於宜蘭羅東等地國小教授「手藝」課程，當地尚有人脈，此爲選擇宜蘭傳道的原因。[122]第三天，到臺北市拜訪楊倚文好友王美玉(爲寶光元德老前人)，渡化她入道，是陳氏在臺渡化最早的求道者。同年 2 月在臺北市大龍町(現在伊寧街)，設立第一所公共本堂「歸元佛堂」，當天有廿一人求道。同年 5 月在屏東設立第三所佛堂「守德佛堂」，也是寶光建德呂樹根老前人求道之佛堂。1946-1947 年間因道務發展迅速，亟需人力協助，人手已不足，潘氏派來李浩然、楊永江、郭繼周等點傳師；季秀山、劉長瑞、谷椿年等三才；林夢麒、張志祺、許篤敬、張嗣良前賢來臺協助陳氏。

根據鄭梨娟口述資料，韓萬年在崇正養性班課堂中曾回憶這段歷史：

---

[120] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。

[121] John L.Esposito,Darrell J. Fasching,Todd Lewis., *World religions today,*Oxford University Press,2002,p207.

[122] 寶光元德，〈寶光元德沿革簡介〉，2002，頁 4-5。

「許多組線曾來向陳老樞紐討天命的很多，王壽老前人來討二次。韓萬年點傳師在 1992 年崇正養性班課堂中親口講：『韓雨霖老前人也來要過天命。』親口說他小時候跟著父親到臺北三重找陳老樞紐。」[123]

陳氏於 1946 年陰曆 6 月 6 日第一次放命，爲擴展道務，奉張氏之命代師放命四位爲點傳師：林夢麒、張嗣良、張志祺、許篤敬，是臺灣第一批領命點傳師。[124]陳氏在世放命共約二百多位。

1946—1947 年陳氏在各大都市佈點安設佛堂，先後在宜蘭、臺北、屏東、高雄、臺中、新竹、苗栗、彰化、南投……等地開始發展。

1946 年--1947 年陳氏在臺灣安設佛堂的紀錄[125]：

安設日期(陰曆)	佛堂名稱	地區
1946 年元月 13 日	天德	宜蘭礁溪德陽村
1946 年元月 18 日	歸元	臺北市大龍町
1946 年 4 月 12 日	守德	屏東復興路萬年里
1946 年 4 月 28 日	廖氏	高雄岡山石螺潭里
1946 年 7 月 4 日	明德	臺中市村上町
1946 年 7 月 10 日	峻德	屏東東港延平路
1946 年 10 月 13 日	真德	臺中潭子鄉
1946 年 11 月 6 日	玄德	高雄岡山前峰里
1946 年 11 月 21 日	道德	宜蘭羅東忠義里
1946 年	許氏	屏東永福路
1946 年	溫氏	屏東成功路
1947 年閏 2 月 29 日	善德	臺中潭子頭家村
1947 年 3 月 7 日	憲德	宜蘭西門
1947 年 4 月 10 日	彰德	新竹南區西大路
1947 年 4 月 12 日	信德	臺中豐原南村里
1947 年 4 月 16 日	欽德	新竹北門街
1947 年 4 月 20 日	中德	宜蘭外員山

[123] 許如宏訪問，〈鄭梨娟口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷廬小木屋。
[124] 林宣槐編，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002，頁 23-24。
[125] 同上，頁 24-25。

1947 年	文德	宜蘭羅東五結鄉
1947 年 5 月 23 日	聖德	苗栗苑裡
1947 年 5 月 25 日	王氏	彰化
1947 年 6 月 1 日	至德	不詳
1947 年 6 月 2 日	浩德	不詳
1947 年	范氏	南投
1947 年 6 月 2 日	仁德	不詳
1947 年 6 月 10 日	史氏	高雄壽星街富野里
1947 年 6 月 10 日	隆德	不詳
1947 年 6 月 15 日	義德	臺中東勢社寮角
1947 年 6 月 17 日	宏德	臺北淡水
1947 年 6 月	大德	不詳
1947 年 6 月 28 日	純德	臺北市延平路
1947 年 7 月 2 日	和德	台南新田
1947 年 7 月 12 日	濟德	不詳
1947 年 7 月 22 日	中信	宜蘭外員山
1947 年 8 月 2 日	禮德	豐原
1947 年 8 月 10 日	中德	豐原

因資料有限，目前只能羅列出 1946 年至 1947 年短短二年間，安設了卅餘間佛堂。但好景不常，緊接著政府取締，陳氏受到拘提出入警局達百次，大志難伸，真正能發揮的時機短短不到二年。

五、1947 年--1987 年 40 年風雲變色的魔難與考驗

1947 年至 1987 年將近 40 年的漫長歲月，陳氏隨時被跟蹤拘提訊問，甚至被關入獄，紀錄中被抓去關包括做筆錄將近一百次[126]，道務的開展艱難，許多班期活動停擺，只能偷偷進行，在各組線前輩中是被拘提問訊最多次者。在教義中，考驗[127]被認爲是上天試煉修道人的方式，通得過考驗即更上一層之階梯。如同黃金需要鍛鍊，才能顯出光華；玉器需要琢磨才

[126] 林榮澤在寶光崇正演講《一貫道歷史》中所述，2010 年 7 月 6 日，台中。

[127] 道家講文烹武煉，儒家講切磋琢磨，考者考驗其志而已，如孔子厄於陳蔡。考者上天的成全，煉其心志，通過考驗即進階一層。參見：濟公活佛著、孟穎譯註，《一貫道疑問解答》，臺南：飆巨書局，2007，頁 72-73。

能成器，也唯有在逆境中才能生出智慧。根據歷史中周文王曾在羑里囚困七載；孔子過宋衛曾受削跡伐檀之難、邱長春修道受考驗，大餓七十二次，小餓無數次；妙善公主爲修道受父王要斬要殺；西方的約伯也是一例，苦難並沒有改變約伯的心志，他變得更堅強，雖然也曾向上帝質疑、抱怨過，但他還是接受來自上帝的試煉。[128]

西元 1948 年 8 月 15 日(陰曆) 「歸元本堂」正慶祝張氏週年追思大會的夜晚，陳氏第一次被取締。那時正好開壇主班，訓練廿幾個壇主後，每個人都很發心立愿，要到每一個大都市佈點，如伸鐵鋼鐵廠董事長黃伸火立愿 要到臺北傳道，要買房子建公堂，且立大愿，月助十萬元。

依據黃世妍的口述資料，形容陳氏遭受政府取締時，被刑求的情形：

「當天很多道親回來，警方突然來取締，大家四處奔逃，有的爬上屋頂，有的紛亂中跌倒，那時要抓陳文祥、王美玉、谷椿年、呂樹根等前輩，約抓走五個人，陳老樞紐關最久約五個多月，其他人關沒多久就放出來了。陳老樞紐遭受刑求，用槍托從背後撞擊，人中齒斷二顆，但他牙齒含在嘴裡，含血吞進肚子，不敢吐出，據說聖人的血若落地，當地會鬧災三年。槍托再撞第二次，血和牙齒噴出來，陳老樞紐常講：『牙齒打斷連血吞。』(臺語)甚至被踹倒趴在地上。

最嚴重的一次是 1950 年在屏東萬丹，有人去通報，被抓到屏東，屏東法院訊問後，送到高雄再偵訊，思想犯的罪更嚴重，受刑罰，不但遭毒打還夾手指頭，手流滿鮮血，夾到昏倒，到最後失去知覺，又被水潑醒。關不了多久被送到臺北當思想犯，關入死囚牢，每天聽到有人被抓去槍斃，這場景如同被關在雞籠的雞，屠夫伸手去抓，每隻雞都會驚嚇亂竄，不知道哪天會輪到我。陳老樞紐每天靜靜的待在牢中，看到那麼多人被槍斃，他跪在地上，求 老中慈悲：「如果上天不用我，趕快讓我結束生命，多關我一天，道場就多受影響一天。」或許連上天也動容，這時師尊、母親老大人顯化現身，母親老大人站前面，樞紐看到師尊、母親老大人時下跪，母親老大人牽起陳老樞紐，告訴師尊老大人：「這個孩子不耐煩了，你與他說說。」師尊搭著陳老樞紐的身體，說以後的事情如何如何，以後還要放命多少人？道場如何演變等，這是天機。」[129]

第三次在 1951 年於屏東萬丹再次被捕，訊問時被套上大麻袋打得死去活來，打完了又潑以冷水，身心受創，出獄後治安單位時常跟蹤，行動受到監視。

陳氏受到嚴重的刑罰，在道場前輩及道親的心目中是爲道頂劫，帶走道場中所有的苦難，

[128] 柯毅文譯，Gustavo Gutierrez 著，《向全能者抗辯—論《約伯記》》，臺北：雅歌，2000，頁 120。
[129] 許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。

更加鞏固其「魅力領袖」的形象。

根據黃樹炭的口述資料，當時黃樹炭本來在寶光建德，因帶領的點傳師身體不適，年紀已高，拿著陳氏的照片要黃樹炭歸根，黃樹炭帶著陳氏的照片，到臺北三重埔尋找陳氏。黃樹炭是年高九十的老壇主，回憶起當年修道，經常要躲避政府的取締，以一句很有哲理的俗語，形容當時保護自己之道：

「當時我們在佛堂燒香的時候，常有人去偷報警方，以前被取締，不是用汽車載的，都是用卡車載一堆人走的，被載去的人，一部份會被打，但沒有全部被打。俗語有一句話說：『見官不可向前，請客不可退後。』在警局一定先從前面的人開始逼打，打到後面手軟就不打了。」[130]

根據翁嵩慶口述資料，翁嵩慶廿九歲即是專職講師，1988 年這段期間，當道場紛亂之際，挺身衛道護法，護持黃世妍慧命傳承，排除眾多阻礙與流言，其回憶到：

「每次開設心靈講座時，樞紐都會在黑板上寫二個字『祈雨』，祈雨就是祈求下雨，只要每次要開心靈講座班，樞紐就會在黑板上寫祈求上天下雨。」[131]

「陳老樞紐受到官考，道務影響很大，造成群龍無首。每次考驗，道場的受傷都非常大。道務無法開擴，使得樞紐大志無法伸展，留日醫生去賣洗麗精；像樞紐這一代，遇到這麼惡劣的環境而任打不倒，來臺灣開荒的這一代：如劉冒宗曾在菜市場賣菜，陳鴻珍老前人也曾賣麵條。若寶光崇正今天有小小的成就，就將一切榮耀歸給樞紐，講到寶光，一定要講到潘道長，沒有潘道長就沒有寶光；來到臺灣，寶光的源頭是樞紐，歷史就是如此，一定要還原。」[132]

1947 年陳氏籌劃發展豐原地區，同年安設中德總堂，借用煙寮爲上課場所開班授課，228 事變後，引起治安單位注意，同年中秋夜發生取締事件，原本預計 7 天課程在第 5 天就結束。

1949 年，臺南空軍部隊裡有人檢舉劉全祥等人進行非法活動，劉全祥等五人被扣押在臺南刑警隊裡十一天，最後被拘押在警總看守所。韓雨霖見情況危急，請求各方人氏幫忙，幸好一位服務於警總的李點傳師協助下，才得以保住生命。後來得知要被遣返海南島，韓雨霖約張培成一起去找陳文祥，以他的人脈關係安排寶光組在廣州的道親接人，所幸國軍後來撤離海南島，暫停了此項安排。[133]

---

[130] 許如宏訪問，〈黃樹炭口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 11 月 22 日，台中市崇正寶宮。
[131] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 25 日，台中市崇正寶宮。
[132] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。
[133] 林榮澤編著，《師母孫慧明傳》，新北市：一貫義理編輯苑，2011，頁 196-197。原文爲「……韓萬年見情況危急，請求各方人氏幫忙。……」但翁嵩慶指出是韓雨霖非韓萬年。

1949 年，楊永江辭世，陳氏將臺中區交由呂樹根負責。

1948 年陳氏冤獄六個月，群龍無首，潘氏來臺分配各地區道務負責人。陳氏出獄後，也認同「樹大分枝」之理。寶光組分區如下：

「歸元本堂」爲一貫道在臺十八組線道務連絡中心

臺灣區：由陳文祥總負責台中：楊永江

臺北：由王美玉負責

宜蘭區：由林夢麒負責

羅東區：由張志祺負責

臺中區：由楊永江負責

臺南區：由蘇秀蘭負責

豐原區：由劉長瑞負責

往後寶光組即發展出多條的支脈。[134]

六、1973 年-1987 年整頓期--中和道場露曙光

1973 年黃世妍(以下簡稱黃氏)及陳俊龍因見陳老樞紐年歲已高，仍騎著機車載著沈重的洗麗精到處販售，不忍一位大德者如此辛苦生活，孝心的發端想供養照顧陳老樞紐的後段生活，且中心乏人主持，爲擴展道務，穩定道場，遂決定北上將陳氏恭請至臺中中和總堂。黃氏三次恭請陳氏，或許因之前考驗重重，使得陳老樞紐並未行動，第三次跪求，他才動容答應。當時陳老樞紐 69 歲，重新將道場整頓，中和總堂於 1959 年 3 月 15 日(陰曆)老中大典時，由陳老樞紐親自安設。第一任壇主由陳俊龍、林金鐘、林俊敏擔任，林金鐘其領受天命後調至彰化，中和總堂繼由陳俊龍、黃世妍夫婦承接，因二位夫婦的發心獻地蓋廟，使得中和總堂成爲寶光崇正的中心紐帶。下一章節將詳細論述。

七、1988 年位證品蓮--老中敕封妙極大帝

縱觀陳氏一生，以其身份之貴，在醫界及政界聲名遠播，但他卻捨棄名利地位，在張天然面前立誓開荒臺灣，一生衛道護法，只爲把道揚宣。擔扛了一貫道最多的苦難，直至 69 歲時進駐崇正道場，雖受磨煉重重，仍不改其初志，重整道務，爲寶光崇正奠下了發展的基礎。

在賢德班《聖訓》中，仙佛爲勉勵年輕學子效法聖賢腳步，提到陳老樞紐一生捨棄榮華，立誓開荒的決心：

[134] 林宣槐編，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002。

「文祥也　卓犖越　醫政享譽遠

達官友　顯貴聚　好不威風炫

一聞道　拳服膺　衛道護法宣

捨榮華　誓開荒　萬死不退轉

台樞紐　替母看　照顧修道賢

成就眾　犧牲己　苦難自來擔

晚來運　不停蹄　南北開辦傳」[135]

1989 年〈陳文祥結緣訓〉中，　老中敕封爲「妙極大帝」：

「真空妙有燮理陰陽中主宰　　文思采苑質樸襯德才

世界極樂遐邇壹體賓歸主　　祥麟鳳鳴萬方朝聖台

偉哉大哉允執厥中一六法　　志定容止景行惟賢孩

少典帝響令子佳兒戎祖考　　浩碩策功勒碑刻銘載」[136]

1988 年陳老樞紐與世長辭，1989 年陰曆 9 月 16 日黃世妍與陳俊龍恭求陳老樞紐結緣[137]。老中依功德賜品位，敕封「妙極大帝」，此爲修道成功回理天的印證，也是證明白陽時期大開普渡，道降庶民百姓，「由人修成佛仙」的最佳印證。縱觀陳老樞紐一生爲傳道遭受到諸多的磨難與考驗，仍然不退轉其心志，陳氏以「使命」二字來解釋其爲何踏上這修道路。三期末劫大開普渡，　老中差盡諸天仙佛倒裝降世，只爲普渡眾生。以其醫生身份何患無榮華高官可享，「使命」使得他走進修道路，使得其必須完成這世的職責。《皇中訓子十誡》裡清楚說明只要在世認理認真修辦，百歲年後，　老中依功德論品蓮：

「雖然是受辛苦南顛北跑　　渡回我原佛子中賜蓮臺

雖然是受風霜寒暑之苦　　一份苦一分功尊榮光靄

雖然是受謗毀惹人心厭　　到其時智愚賢自然分開」[138]

故「行功立德」、「立愿了愿」的概念成爲信徒積極渡人、廣行三施[139]的動力，其欲以功德了消過去世的冤債，累積功德，將來返回理天證品蓮，是由「人」修成「神佛」的印證。

---

135 崇正寶宮，〈賢德班聖訓〉，台中：崇正，2009 年。

136 崇正寶宮，〈陳文祥結緣訓〉，台中：崇正，1989 年。

137 亡靈超拔，經過百日以後，就能到壇結緣批訓，說明閻君輪迴之苦難，如何超脫，如何飛昇極樂理天，享受清福；以及生前未辦理清楚之事，臨終未經囑咐明白之言，均能在鸞壇上詳細批明，或借人敘述，可爲超拔亡靈確切之驗證。參見：濟公活佛著、孟穎譯註，《一貫道疑問解答》，台南：飆巨書局，2007。
結緣爲歸空百日後，在世子孫申請其到壇結緣。

138 連鳳良，《皇中訓子十誡淺註》，臺北：正一，2000，頁 143。

139 財施、法施、無畏施。

第三節　　陳文祥與寶光組的因緣

因陳老樞紐(以下爲行文方便，簡稱陳氏。)考驗重重，外出隨時有人跟蹤，令他行動不便，警政單位又時常拘提，種種阻礙與困難，使得他大志無法伸展，潘氏將各地道務劃分如上區域，形成今日寶光組的組線，追溯寶光組各組線的源頭，可說由此開展，潘氏與陳氏爲今日寶光組的源頭，如寶光元德的王美玉老前人、寶光玉山蘇秀蘭老前人、寶光建德呂樹根老前人等，莫不與陳氏有深厚之淵源。

1950 年陳氏在屏東受到嚴重的刑求，潘道長報告孫氏，陳氏在臺的情況，此時孫氏叩求老中慈悲開恩。或許連上天也動容了，陳氏受拘禁的六個月裡，換了三位法官，在一次的出庭中，陳老樞紐問法官：「我身犯何罪要腳銬手銬？」法官回答：「你沒有罪。」並請人打開他的手銬。法官再問陳氏：「爲何教人一叩再叩？」陳老樞紐回答：「人一叩是拜自己的命，命會愈拜愈好。」法官又問：「你爲什麼說金線大道三教合一呢？」陳氏回答：「金線大道『線』字，是儒家的三綱五常，綱字左邊取『糸』，佛家三皈五戒，皈字左邊取『白』，道家三清五行，清字左邊取『水』，合起來爲『線』字。」陳氏對答如流，令法官信服，法官向陳氏解釋政府的立場，大陸失守，如今退守到臺灣，只剩這一省，不得不加謹慎，隨後接到通知可以保釋出去，恰巧釋放時間，與孫氏叩求上天慈悲的時間相同。[140]

陳氏在這樣艱困的環境下，無法出面帶領運作道場，潘氏獲知他的處境，1948 年來臺分配各區負責人管理，以下介紹寶光組與陳氏的因緣，當初與他互動的情形。

一、與寶光建德呂樹根因緣

寶光建德開荒先鋒楊永江 (以下爲行文方便，簡稱楊氏。)生於江蘇省海門縣海邊的望族，入道因緣因身染肺病，命在旦夕，母親懇求李浩然渡化楊氏。楊氏求道後，幸遇活佛師尊臨壇，楊氏母親懇求醫治，活佛師尊表示若能立下大愿捨身辦道，還有一線生機。楊氏發心修道，立了捨身辦道愿，之後燒大把香叩求上天慈悲。當天晚上夢見濟公活佛來醫治他，幫他開刀，告訴他：「八卦爐有七粒仙丹，吃下去後可多活七年。」夢醒之後，家中佛堂的爐中，真有七顆仙丹在裡頭，後來真的多活了七年。[141]1946 年 7 月奉潘氏之命來到臺灣協助道務工作，1948 年潘氏分配爲臺中道務負責人。

---

[140] 林宣槐編，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002，頁 28-29。
[141] 吳福村編，《天道成仙錄》，高雄：德惠，1990，頁 20-22。
北林編，《白陽道脈薪傳錄》，臺北：明德，2008，頁 303-311。

呂樹根於 1946 年陰曆 5 月在屏東市守德佛堂，經由陳文祥開示求道，由陳氏親自點道。同年陳氏多處設立佛堂，因人手不足，潘氏派了李浩然、楊永江等人來臺協助陳氏。因楊氏語言不通，後來請呂樹根擔任楊永江的翻譯。

根據翁嵩慶口述資料，回憶這段歷史：

「寶光建德呂樹根老前人當初還沒求道的時候，是兵役課的課長，要負責徵兵，日本人離開後，很多人經過他的調度，去打仗就沒再回來。我們村莊整村的男丁去打仗，剩三個人回來。」[142]

日據時代日本人調派許多軍伕到東南亞，船隻還沒到達目的地就被美軍轟炸沈船，許多人因此喪生。日本人撤離，軍伕的家人著急的等待他們回來，就找到鄉公所要人。呂樹根當時在鄉公所的工作是物品配給和徵調軍伕，許多人向他追問孩子的下落。無奈之下在 1945 年離開了潭子，來到屏東東港暫避風頭。[143]

(一)陳文祥圓融化解隔閡--呂樹根擔任楊永江的翻譯

根據黃氏口述資料，回憶起陳氏生前敘述這段渡化、提拔呂樹根的因緣：

「因許多男丁的家人要找呂樹根要人，不得已之下就去投靠他的叔叔。他的叔叔從事一間大型木材工廠，因他學歷高，在那裡學習做充電器，陳老樞紐常常去守德佛堂，他叔叔是壇主，陳老樞紐問：『那位年輕人是誰？』他叔叔說：『我的侄子』，陳老樞紐：『怎麼不渡他求道？』他叔叔說：『年輕人而已。』他叔叔當時並不打算渡他，陳老樞紐表示要渡呂樹根，並向呂樹根老前人開示道理，親自點道，呂樹根聽完後，覺得這道很好啊，求道後是陳老樞紐講三寶的。

呂樹根是潭子人，很發心告訴陳老樞紐：『我要回潭子、豐原渡人，道這麼好，我沒有回去辦怎麼可以。』從此豐原的道務開始宏展，陳老樞紐報告潘道長人手不足需要協助，潘道長派楊永江從大陸過來。因語言不通，請呂樹根當翻譯，他是單身，將他派到豐原，當楊永江老前人的翻譯。

辦了一段時間，也渡了很多人，一段時間後，潘道長要放命給劉長瑞等三位點傳師，陳老樞紐知道了，要提拔呂樹根，但潘道長不肯。在台北坐一等車時，陳老樞紐在車上一直向潘道長述說呂樹根能力強、學歷高，又是單身可以專心辦道，說了許多好話給潘道長聽。潘道長到豐原要下車前，拿出一封信給陳老樞紐看，並說：「曾經藐視點傳師的人，可以領命嗎？」

[142] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷廬小木屋。
[143] 北林編，《白陽道脈薪傳錄》，臺北：明德，2008，頁 315-316。

以前若說藐視點傳師，那很嚴格。陳老樞紐看了那封信後說：「這是誤會。」因爲楊永江聽不懂台語，呂樹根學歷高，把國語翻成台語之間，或許有些誤會。潘道長最後同意讓呂樹根領命，愿文寫好後，寫表文的人請示陳老樞紐保薦人要寫誰？陳老樞紐要人把保薦人塡楊永江老前人，潘道長看到說：「不行，怎麼可以塡楊永江，明明是你提拔的。」陳老樞紐說：「爲了道場，要圓滿。以後他們兩位可以一起合作。」呂樹根尊敬陳老樞紐，也是陳老樞紐栽培的，若塡楊永江保薦，呂樹根會感恩，二位會和好，道場就能圓滿。潘道長聽了也認同。後來呂樹根知道了真相，也對樞紐非常的尊重。」[144]

因楊氏不懂閩南話，陳氏派呂氏擔任楊氏的翻譯，在翻譯間或許有些誤會，陳氏爲圓滿道場，雖然在潘氏面前提拔了呂樹根，但他不居功，爲了化解二人之間的誤會，反而要楊永江擔任呂樹根的保薦人。1949 年，楊永江歸空，陳氏將臺中區由呂樹根負責領導。

(二)尋根

根據黃樹炭口述資料，其本來在寶光建德修道，但因其點傳師年紀已高，體力漸衰，拿給他陳氏的照片，請黃樹炭去尋找陳氏：

「我本來在寶光建德，1963 年陳克昌點傳師超拔他的父親，不知什麼原因，三天後竟然輕微中風，但還是可以活動，陳克昌休息一個月沒有出來辦道，年紀也七十歲了，他感覺自己的身體漸漸不行，他就帶著陳文祥的相片，因爲當時是陳文祥放命給他的，雖然在建德，但是是陳文祥放命的。

陳克昌拿著陳文祥的相片交待陳石定、詹益、我三個人，將相片拿給我，說：『如果我歸空之後，一定要去台北三重埔憲兵學校附近找陳老樞紐。』陳文祥當時與王名貴住在台北三重埔憲兵學校附近。

1958 年在建德學禮節的時候，心裡想在這裡學二～三天，就不敢再來了，就再去別的地方！那時只學獻香禮和參辭駕而已，來學二～三晚，就馬上再去別的地方，那時戒嚴時期警察都會抓，所以都要很小心。陳文祥是開荒台灣第一人，剛來的時候，便衣警察常跟蹤，暗中都有人監視，讓他無法運作。所以他無法出面，將台中地區劃分給呂樹根--寶光建德的前人，台中地區讓他們去發揮自己去辦，當時辦的很好，台中幾乎是建德的天下！建德那時非常的宏展，崇正那時因考驗重重，還無法真正發揮。」[145]

早期的道場，尚未有組織，所以通訊不好，官方也不認同，當時也沒有分組線，一貫道

[144] 許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。
[145] 許如宏訪問，〈黃樹炭口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 11 月 22 日，台中市崇正寶宮。

只要是寶光組皆是以陳老樞紐爲源頭。

二、與寶光明本王名貴因緣

根據黃樹炭口述資料，回憶這段歷史：

「陳文祥將竹山、南投由王名貴帶領，王名貴在南投明本宮，這是寶光明本的道場。1963年，王名貴認爲管理的地區太廣，無法勝任，陳文祥再放命給何仲川，二水由何仲川負責。

王名貴當時在竹山道務忙不過來，陳文祥又再放命給吳坤德，帶領竹山地區，王名貴則帶領南投。」[146]以前道場組織觀念未建全，一個區域以點傳師爲首來帶領，能力好的點傳師可以辦得好，能力不足就會被拘限。現今道場由道務中心統籌，人力上、行政上可以支援，可以彌補以前的不足。

三、與寶光元德王美玉的因緣

王美玉是陳氏的夫人楊倚文的小學同學，陳氏自上海來到臺灣開荒第三天到了臺北找王美玉，欲渡化她求道，是陳氏在臺渡化最早的求道者。

(一)妙極佛堂

1949 年，「親德佛堂」被治安單位收管，臺北地區亟需公共佛堂可供道親使用，所幸曾約點傳師公子江賽圳在龜山鄉經營煤礦，獲知桃園中醫師徐慶茂在龜山鄉關公嶺建有三合院別墅及附有約九甲山地要出售。王美玉請示陳氏允許後，會同曾約、林寶蓮二位點傳師號召臺北橋一帶道親籌資購地，又得臺中簡月蓮點傳師資助，在 1950 年安設佛堂，陳氏賜號「妙極佛堂」。[147]

十年後，因道務需要擴建佛堂，陳氏號召全臺道親出資出力。因建築經費有限，建築工程如築地基、擔沙石、疊磚等工作，完全由道親包辦。且當時無運輸工具，山路只能容納 2 人寬的距離，運輸工作也由道親每天清晨擔材料上山至太陽下山。

1961 年「妙極佛堂」擴建落成，新堂啓用由陳氏親自安堂，當天來自全臺祝賀道親千餘人。1983 年佛堂不敷使用再次擴建，經費由全臺十單位出資建造，歷經四年建設完成，1987 年，二樓新堂落成啓用，由陳氏親臨安座，近三千道親，共襄盛舉，陳氏賜堂號『元德寶宮』。[148]

因對天命的認定不同，1996 年王美玉自寶光崇正道場分出，獨立運作。

---

[146] 許如宏訪問，〈黃樹炭口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 11 月 22 日，台中市崇正寶宮。
[147] 寶光元德，〈寶光元德沿革簡介〉，2002，頁 9-10。
[148] 同上。

四、與寶光玉山蘇秀蘭因緣

根據黃世妍口述資料，回憶陳氏生前提及關於寶光玉山蘇秀蘭這段歷史：

「1946 年 3 月，徐昌大[149]到台灣開荒，找蘇秀蘭一起來台灣開荒，從台南開始發展很成功，後來被潘道長知道了，來找陳老樞紐說：『寶光組的人被帶去開荒，你要去把她找回來，無論如何要帶回來。』但陳老樞紐心想不知無何帶回來？潘道長說：『把她贖回來。』陳老樞紐與基礎張培成前人去把她帶回來，以新臺幣三十萬把她贖回來。

當初王壽前人是蘇秀蘭前人渡的，王壽前人很有才能有學問，開石灰工廠，曾學過八卦符，蘇秀蘭要渡他時，常講道理給他聽，王壽動心了，就去求道了。與徐昌大在台南辦的很好，蘇秀蘭前人渡到的都很優秀，有地位的人。如蘇秀蘭渡侯伯篪，他非常有禮貌，每年都來向樞紐拜年，帶來的二位隨身前輩，都在外面等，不敢進去。見到樞紐三叩首，樞紐請他坐，請了四、五次，他都非常客氣不敢坐，辭駕時，再向樞紐三叩首。有一次在二聖街，他來拜年，我親眼看到，樞紐請他坐，他客氣沒有坐，要離開時，樞紐送他到工廠門口，他的車在那等，在樞紐面前他不上車，跟著車走，走到轉角，離開樞紐的視線才上車。侯伯篪也是寶光組的，但無組線的名稱。」

早期開荒前輩一步一腳印，大陸水平各方面比較高，較容易渡到有身份地位，渡對一個人不怕道務推廣不開。

第四節　1988 年陳文祥歸空後道場演變

1987 年陳文祥積勞成疾，昔時入冤獄所受的刑罰舊傷復發，病情嚴重。1988 年 4 月 25 日(陰曆 3 月初 10 日)陳氏召集全台十區領導前人跪聽遺囑，樞紐職責交由黃世妍前人，十區務必團結，若分枝別派，私心私利，必下地獄。[150]

根據黃世妍口述資料，描述陳氏在 1988 年交代樞紐職責給黃氏時的情形，天命就憑一句話。如同當初五祖弘忍傳慧命給六祖惠能時，言：「……自古，佛佛惟傳本體，師師密付本心。衣爲爭端，止汝勿傳!若傳此衣，命如懸絲……。」[151]也如同當初路中節(第十七代祖師路中一的妹妹)暫代慧命十二年(陽曆六年、陰曆六年合算)，十八代祖師張天然欲去要慧命時，也是憑著路中節一句話：「要就拿去!」不再傳衣缽。

「陳老樞紐早在 1988 年正月就交代天命了，他當時在豪禧公司，要過來崇正之間就交帶

[149] 根據玉山寶光聖堂網站記載的是吳信學，參考：www.holyglorytemple.org。
[150] 林宣槐編，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002，頁 32。
[151] 林清河，《三教經典合編》〈六祖法寶壇經行由品第一〉，臺北：正一，1993，頁 21。

了，將功德費、金條，連他口袋的錢包、支票、印章，身上所有重要文件都交給我，交代以後要放命的工作，擔起樞紐的職責，帶領整個道場，當時只有我和樞紐在場，我跪下來接。之後再交代陳前人：『你要輔導她，幫助她放命，不然就不盡心。』」[152]

縱觀各大宗教對於領導人的傳承上總有一些考驗與紛爭。各領導人對天命的傳承與認知有差異，如同張氏當初列於祖師八大領袖中，是最年輕、資歷最淺者，但天命的傳承有時就憑一句話，慧命的承接者，有時並不一定是資歷最久的老前輩，各有各的使命因緣。黃氏當時也面臨這樣的難題，遭受了無數的打擊與毀謗。所幸一路上有陳俊龍、翁嵩慶等人力挺護駕，共同抵擋眾多的流言與打壓。

《聖訓》中描述自古以來慧命傳承的過程中皆有考驗，也印證陳老樞紐的慧命傳承予黃世妍：

「點傳之本天命威　　無難不顯天命貴
設宴來考八金剛　　以老敬小方智慧[153]
弓長子系假戲作　　要父要母淚下跪[154]
日月換肩串金線　　定盤根也分真僞
三七天赦懺悔年　　安排樞紐看家幃
文祥 承命儘量放　　不行自然淘汰廢
天命尊貴一句話　　弓長受命接領回[155]
天命傳承一句話　　文祥 慧命 世妍 揹
天命一語停則停　　財疊人高莫敢悖
無命不敢自專行　　有命不敢抗命違
順天則昌逆命亡　　聽命聽話實修培」[156]

在此命脈根源下滋潤成長，如同處在長江頭和處在長江尾的人，皆是共飲這長江水。天命延傳也是依序如此，古聖賢所承接的天命與一般人都是相同的。天命傳承是大道延續的主

---

152 同上。

153 十七代祖路中一考八位大弟子，一天設下葷宴，張氏言有病不得喝酒，孫氏言腹痛；胡道長道齡本長於張氏及孫氏，但道脈傳張氏及孫氏身上，胡道長反拜張氏及孫氏爲師。參考：翁士琇課堂講述，臺中：崇正，2010。

154 張氏及孫氏考弟子，胡道長跪於中間說要天也要地，要父也要母，故要修張氏的道，也要修孫氏的道。參考：翁士琇課堂講述，臺中：崇正，2010。

155 十七代祖歸空，天命傳於十八代祖時候尚未到，本暫寄天命於其妹路中節十二年，然天時急緊，　老中有令陰陽曆合算成六年，　老中、祖師催促再三，師尊謙讓，一連欲向路中節要二次，卻不敢開口，第三次祖師借竅於一位小孩，帶著張氏去路中節處討天命，路中節說：「急急急，要就拿去吧！」，祖師對師尊說：「馬上謝恩領之，」所以天命唯憑一句話。
參考：翁士琇課堂講述，臺中：崇正，2010。

156 崇正寶宮，〈賢能點傳師班聖訓〉，臺中：崇正，2010。

體，用武力不得侵奪也不是用道齡年紀可以比擬的，當初六祖惠能在逃亡之時，將其天命衣缽放於石上，惠明也搶不走。神秀雖貴爲上座，無天命受傳之下，不得解其他人之佛性圓滿。故天命不于常，善者得之，不善者失之矣！且視之弗見，聽之弗聞，全憑一句話就可傳承之，所以有天命傳承方可真使眾生超生了死、直指佛性。如同扶對主，忠可入其廟門，扶錯主雖忠不得其門進。[157]若哪一天上天降旨停辦傳道的任務，任憑財疊比人高，亦是無人敢傳授這大道。

根據翁嵩慶口述資料，慧命傳承的爭議，讓放命的工作延遲，翁嵩慶與黃世妍爲了道場圓滿，黃氏雖然是慧命的承接者，但面對資深的前輩，仍然放下身段與六大單位溝通。另一方面陳俊龍與張耀尹堅持時機已到，應該執行放命的工作。以下翁嵩慶描述陳老樞紐歸空後，道場分合的後續演變：

「我和黃前人認爲儘量讓道場圓滿，不是說陳俊龍前人和張耀尹前人不要讓大家圓滿，他們兩位比較強勢，馬上要放命，可以放，但是可能造成道場分裂。他們覺得溝通太多年了，放命就對了。仙佛天催地趕，太多的例子，指示一定要趕快執行放命的工作。有二個原因，一個是時機成熟，一是做了天再來安排，很多事情無法預料，到最後，是他們逼得我們不得不做。一切的對錯天知道，自己要承擔。自從他們離開寶光崇正的道場後，崇正道場成長速度比以前更快，一個中和堂的規模比以前十大單位[158]還更大，點傳師、小組長、壇主、道親也很用心，光是印尼和馬來西亞的道場道親人數就勝過好幾個單位。道場是天的，不是前人、領導的，職務上代管而已，不可當作是私人的東西，既然陳老樞紐把慧命傳承交代給大德黃前人，他一定經過相當的思考，天命的傳承就憑一句話。

陳老樞紐在 1988 年三月初十，在十大單位的領導人面前，宣佈將樞紐重要的職責，交代給黃前人，各單位領導者應該要護持，若有私心偏見者，以後下陰山。陳老樞紐歸空後，有一些人有意見，楊倚文老前人認爲道場目前不穩定要整頓，陳俊龍前人忍辱負重，配合這件工作。黃前人當初的輩份、資歷最淺，負責的中和堂道場，格局不是很大，寶光崇正的理事會還是繼續運作，黃前人領導的中和堂獨立運作，另外九個單位運作定位不清。

一年後 1989 年，楊老前人歸空，留下一張遺書，他的工作要交給王美玉老前人，理事會還是照常運作，三年後 1991 年，理事會開會全部通過，要服從大德黃前人的領導，大家又和睦相處。九個單位學習中和單位推行三年的矮平化體制，道務發展快速。上天慈悲一片祥和

---

[157] 崇正寶宮，〈寶光崇正中部小組長月訓班聖訓〉，臺中：崇正，2004。

[158] 陳文祥時代的十大單位北部有通化、天元；中部中和、天寶、彰化華德，台南明德單位，屏東精明，台東高明，再從精明單位獨立出正宗與大德單位。

的氣氛下，道務高速成長，曾經一場法會清口人數達 150 幾位。自 1991-1996 年，等於回來五年的時間，十單位都非常發展。但 1996 年王美玉老前人去香港要五個天命，照道場的規定，第一，天命的傳承者才可以放命，第二，陳老樞紐歸空前就交代放命的工作，我們這一梯就是黃前人會放。

既然王美玉去香港拿了五個天命，最後放命了，從中可以看出他們想要走自己的路。我曾與他們溝通，看能不能不要這樣做，到後來他們堅持走自己的路。我們自己開會，遵照樞紐交代遺言。之後道務各辦各的，分開後，他們是六個單位，我們是四個單位，元德從寶光崇正獨立出去的。」[159]

陳老樞紐在世時，有十大區域，1988 年陳老樞紐歸空後，因對天命的認定不同，1989 年六大區域出走，只剩下四個區域運作。1991 年六大區域見中和單位道務上有了成長，曾經一度回來向黃世妍懺悔，願意團結合作，十大單位的道務非常發展。由於對天命的傳承不認同，王美玉到香港要天命，1996 年出走。

第五節　臺灣寶光組的概況

學者普遍認爲一貫道源於先天大道支脈之第九祖黃德輝(1624-1690)，[160]「一貫道」名稱即由第十六代祖師劉清虛所確立。

臺灣一貫道總會於 2007 年公布道親約有三百多萬人，在台灣設有五萬多佛堂，在海外設有二萬多佛堂。[161]內政部登記共有十八組一會；[162]尚有未登記公開及自立門戶之組線，根據宋光宇口述一貫道的組線共有七十多組。[163]

臺灣寶光組起初是由陳文祥領導的[164]，自 1948 年潘氏來臺，將道場作了地區性的劃分，分派給各地區負責人，如前所述。寶光組各支如下：

(一)寶光崇正道場：

---

[159] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，台中。

[160] 陸遙認爲黃德輝所創教名爲「金丹道」或「金丹大道」，最初並無「先天大道」之稱。參見：陳進國，〈宗教救渡團體的本土運動與全球擴展—宗教人類學視野中的一貫道〉，《一貫道研究》，南投：一貫道崇德學院，第 1 卷，2011，頁 24。
先天道、一貫道的祖師於十四代祖師之前係屬同一支脈。參考：鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，新北市：花木蘭文化出版社，2011，頁 19。

[161] 參考：中華民國一貫道總會網站 http://www.ikuantao.org.tw 。

[162] 一貫道十八組一會爲：基礎組、文化組、法聖組、乾一組、天祥組、金光組、天真組、慧光組、浩然組、中庸組、安東組、寶光組、明光組、蒲光組、常州組、發一組、興毅組、闡德組、正義輔導員會。參考：內政部民政司網站 http://www.moi.gov.tw/dca/02faith_001_12.aspx。

[163] 宋光宇口述於臺中市崇正寶宮，2012。

[164] 慕禹編著，《一貫道概要》，臺南：飆氣，2002，頁 97。

陳文祥(1906 年-1988 年)自 1945 年 12 月起航來臺開荒，1946 年元月登陸基隆市，是開荒臺灣第一人。西元 1988 年歸空後，樞紐慧命傳承黃世妍，以臺中市太平區崇正寶宮爲全世界道務中心，2010 年歸元本堂移至道務中心重新建設，2011 年 10 月落成，具有承續樞紐職責「替母看家」的歷史性象徵意義。全台分爲六大單位：臺北市通化、臺中市中和、彰化縣華德、高雄市大德、屏東縣精明、屏東市正宗。國外道場有：印尼、馬來西亞、泰國、美國、加拿大、新加坡、柬埔寨、越南、韓國、日本、澳洲等國家。

(二)寶光建德道場：

1946 年潘氏派楊永江來臺協助陳文祥，經由陳氏介紹請呂樹根擔任楊永江的翻譯。1949 年楊永江歸空，呂氏承接寶光建德道場，繼之有邱耀德、施慶星接任，現由林再錦領導，道場有十五個單位：道務中心—天皇宮 、基隆天本道場 、台北天和道場 、台北天合道場 、新竹天成道場 、苗栗天泉道場 、豐原天遵道場 、豐原天律道場 、東勢天寬道場 、台中天一道場 、台中天恩道場 、南投天祥道場 、彰化天倫道場 、高雄天臺道場 、高雄天法道場 。國外道場有：日本、菲律賓、越南、柬埔寨、新加坡、泰國、馬來西亞、印尼、澳洲、紐西蘭、美國、德國、奧地利、西班牙、巴西……等國家。[165]

(三)寶光元德道場：

因對天命的認定不同，1996 年自寶光崇正道場分出，王美玉和唐和勇爲領導人，桃園龜山元德寶宮爲道務中心。目前有：高明、天元、天寶、明德、毅明、東發、慧德等單位。通化單位於 1996 年回歸崇正道場，華德單位於 2005 年 5 月 6 日回歸崇正道場。國外道場有：馬來西亞、泰國、印尼、柬埔寨、美國等國家。[166]

(四)寶光紹興道場：

1946 年潘氏派林夢麒負責宜蘭區，與夫人周素玲抵臺首至羅東。1967 年林氏歸空，由周素玲承接，後由柯焜玉接續。總堂位於臺中市德源堂，佛堂座落於羅東天德堂、花蓮市、臺北市松山、三重、板橋、桃園市、新竹市、彰化伸港、斗南、嘉義市、臺南安南區、嘉義後壁、高雄新興區等十九所公共佛堂及龍潭信源佛堂。國外道場有：泰國、馬來西亞、新加坡、日本、美國、加拿大等。在曼谷、舊金山、新加坡各設有崇華聖道院。

1946 年蘇秀南在臺南市老松町設天德壇，1959 年歸空，分爲侯伯篪和王壽二支。[167]

(五)寶光嘉義道場：

---

[165] 慕禹編著，《一貫道概要》，臺南：飆氣，2002，頁 99-101。
[166] 同上，頁 98-101。
[167] 慕禹編著，《一貫道概要》，臺南：飆氣，2002，頁 101-102。

侯伯篪爲領導人，總堂位於嘉義市，海外開荒有新加坡、馬來西亞、泰國、印尼、日本、美國、加拿大、澳大利亞等國。[168]

(六)寶光玉山道場：

王壽爲領導人，總堂位於臺南市南化玉山寶光聖堂，重要的佛堂有：臺南市天帝聖堂、香光聖堂、崇德聖堂、宗祖聖堂及關帝聖堂、鳳山天彰聖堂、高雄市前鎮天明聖堂、花蓮寶蓮聖堂、臺中市天恕聖堂、臺北市天生聖堂、嘉義寶生聖堂、臺東永寶聖堂等。國外道場有：美國、日本、南非、馬來西亞、柬埔寨等國家。[169]

(七)寶光親德道場：

1948 年，潘氏派谷椿年來臺協助陳氏，其後設立此道場。總堂親德佛堂位於臺北市古亭。谷氏歸空後，道場分爲若干支，部份佛堂併入其他道場，佛堂十多所，主要分佈在臺北地區。[170]

(八)寶光臺中道場：

1946 年，潘道長派劉長瑞來臺協助陳老樞紐，總堂位於臺中市大里區，佛堂主要分佈於臺中縣及彰化縣。重要佛堂分佈在大里、豐原、臺中市、南投縣雙冬的四所公共佛堂。國外道場有：馬來西亞、泰國、菲律賓、印尼、越南、柬埔寨、澳洲等國家。[171]

(九)寶光明本道場：

王名貴爲領導人，1957 年至中部發展，1962 年在南投市成立明本堂。以南投名間名本宮爲主要中心，主要道場分佈在南投及臺中一帶。國外道場有：美國、馬來西亞、泰國、新加坡、印尼等國。[172]

第六節　陳文祥對一貫道的貢獻

一貫道各組線當中，鮮少人知道陳老樞紐一生的犧牲奉獻，尤其以申請孫慧明來臺一事，至今仍有誤解陳老樞紐未曾出面參與此事，乃因其當初考驗重重，出門在外隨時有人跟蹤，行動亟爲不便，今藉由口述資料，儘量還原歷史真相。以下逐一探討陳氏對一貫道的貢獻。

---

[168] 同上，頁 102。
[169] 慕禹編著，《一貫道概要》，臺南：飆氣，2002，頁 102-103。
[170] 同上，頁 103。
[171] 同上，頁 103-104。
[172] 同上，頁 104。

國立政治大學 National Chengchi University

一、申請孫慧明來臺

申請孫慧明師母來臺是在西元 1954 年，孫慧明在香港時，本來沒有名義故無法來臺，潘道長乃交代陳文彬老前人：孫慧明要來臺灣，陳文彬要陳文祥處理。陳老樞紐先去找劉士毅軍長，劉士毅的第二太太和第三太太湯秀卿是陳文祥放命的，湯秀卿給孫慧明當義女，乃以這種名義接師母來台灣，以湯秀卿爲孫慧明的義女列入戶口，要這樣才能批准。

湯秀卿點傳師安排租房子讓孫慧明住，她交代大家不要找她，但很多人都會偷偷去。政府當時取締一貫道，形蹤常被發現。先是住在台中省一中旁，後來才搬來水源路。劉士毅和湯秀卿認爲這樣危險，後來又搬到臺中市雙十路。

根據黃世妍口述資料，陳氏曾有幾次帶著她去探望孫慧明，私底下幫孫氏張羅必需品：

「最初她身邊有二位三才，及陳文彬老前人跟隨，身邊有三人照顧。陳文彬老前人生病後，身體不好無法照顧孫慧明，老前人就要王浩德來，當時王浩德在香港，是一位壇主，要他來照顧師母。陳文彬老前人想二位是同鄉，口語相同，比較能溝通。吳瑞源是潮州的汕頭人，也照顧師母一段時間。陳老樞紐安排這些工作，但政府隨時跟蹤，受考非常嚴重。所以他不敢出面去辦這些工作，谷椿年前人是陳氏的後學，本來都在陳老樞紐身邊幫忙管帳，隨侍左右，陳老樞紐叫谷椿年去辦這些工作。他是外省人，去辦這事較適合，參軍長與谷椿年也非常熟，都是北方人，都是谷前人去辦的，包括辦戶口等事。因谷前人以前是三才，他單身行動較方便，都是他在處理，最後他和外省前輩聚集在一起，有時常去找師母，後來師母擔心暴露行蹤。師尊歸空後，潘道長說：自此『師母』改稱『母親老大人』。」[173]

1970 年間，陳老樞紐當時在台北三重市正義南路的歸元講堂，欲請陳老樞紐來台中長住，但因爲政府嚴密監控，遲遲未能行動，深怕連累道親，他常說：「不論何時身邊總有兩位在旁「保護」。」早期有些前輩曾說，陳老樞紐不敢下來台中進化路的協園別墅找孫師母，天命已斷。陳老樞紐感嘆說：「能連累她老人家嗎？」當初在張氏面前領開荒命，師尊已有交代。[174]

二、替母看家：協助各組線來臺開荒的前輩

根據黃世妍及翁嵩慶口述資料，敘述陳氏幫助各組線從大陸來臺開荒的前輩，不論是金錢上的資助，或能力上的協助，盡其替母看家之樞紐職責：

「孫氏當時交代樞紐的職責是『替母看家』，所以各組線有困難都會去找他，他一定要幫忙。各組線要什麼東西，就算自己餓肚子也要想辦法協助。[175]陳老樞紐曾說：『那麼多組線受

[173] 許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，台中。
[174] 許如宏訪問，〈黃文源口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 12 月 20 日，台中。
[175] 許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。

考，大家都把道辦好，我來替大家擔這考驗。若我以後下地獄，讓大家上天堂，這樣也沒關係。』」[176]

「陳老樞紐被孫慧明選爲台灣區的總連絡人，各組線來台灣開荒的前輩，在經濟上、各方面有困難都會來找他，他義不容辭幫忙。舉個例子，天真總壇張文運道長所住的房子，是陳老樞紐買給他的，發一崇德陳鴻珍老前人賣麵的生財器具，也是陳老樞紐買的。」[177]「母親老大人交代陳老樞紐：韓雨霖道長與張文運道長兩位來，要協助他們，照顧他們。」[178]

「陳老樞紐是總聯絡人，替一貫道扛下所有的官考，他是被關最多次、時間最久的。寶光崇正現在爲什麼讓人感覺成長速度這麼快，在民國 69 年期間，　老中來開沙時曾預言批訓：崇正道場後段這場，　老中會搭幫助道。」[179]

「陳老樞紐受到很大的考驗時無法出面，各組線與張培成老前人較有聯絡，但母親老大人出面時，張培成老前人還是把大位留給陳老樞紐。」[180]

「總會在西元 1988 年成立，這時陳老樞紐已成爲總聯絡人，總會開第一次籌備會時，第一個位置仍留予陳老樞紐。陳老樞紐曾說：「那位還是把俺留著」(台語)。」[181]

1988 年天津浩然壇開荒者梁華春前人奉陳耀菊前人之命在陳氏的告別奠禮中，恭讀奠文：「……洪誓大愿，甘苦備嚐，爲道受的辛苦，十幾個組線凡有良心者都不敢忘，出錢出力，任人毀謗，除非上根大器者那個敢當，政府官考，你挺身而出，並未犯法，替我道中洗清了多少冤枉……。」文中透露出陳氏對一貫道各組線的付出與犧牲。

三、爭取一貫道合法化：向政府上萬言書

一貫道在臺灣被政府查禁了將近 40 年，西元 1948 年政府開始取締[182]，1958 年內政部又再下令取締，警備總部認定爲「邪教」。1963 年 6 月 10 日被迫解散。1970 年 1 月 9 日 40 位立委提出了質詢，要求政府准許一貫道立案，直到 1987 年 1 月 13 日政府才宣佈解禁。思及一貫道一向推行儒家思想，講道德倫理，到最後爲何言有裸體禮拜、危害社會治安、恐嚇

[176] 許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。
[177] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。
[178] 許如宏訪問，〈翁士琇口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。
[179] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。
[180] 許如宏訪問，〈翁士琇口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。
[181] 同上。
[182] 依據瞿海源在《台灣宗教變遷的社會政治分析》第 362 頁中提出從民國 40 年起，政府開始取締一貫道。但據筆者翻閱陳氏資料及作口述歷史訪問時，得知陳氏其於民國 37 年(西元 1948 年)，政府已開始取締逮捕刑求一貫道領導人。參閱：林宣槐編，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002，頁 27。許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，台中南投縣溪頭暢懷盧小木屋。

等不實報導？警備總部查禁一貫道是一種政治考量。[183]遭查禁雖也有教義上、道德上的理由，但仍以政治上的理由居多。[184]

韋伯曾指出中國的官方向來都不能容忍民間教派，主要原因為：未經許可的結社所募集的資金，違反了官方的利益，儒家的帝王向來被認為是神的化身，民間教派自立領導者，多少賦予了神聖性，甚至被認為是救世主降世，是不被允許的。而有些民間教派不祭拜自己的祖先，這也違反了政府所提倡的孝道。[185]且在戒嚴時期，政府自然對未經允可的集會結社特別敏感，國共對峙的情勢，造成過度防衛的結果。[186]

「1959 年陳氏請國大代表鄭邦卿辦理一貫道合法化，他是樞紐放命的點傳師，那時大家經濟很困難，但還去籌錢，好不容易籌到廿萬，官方收走廿萬卻沒辦理，還來抓人，樞紐用「金收樓拆雞仔鳥仔抓到沒半隻」(臺語)這句話來形容這件事情。」[187]

1959 年 6 月 29 日陳氏請國大代表鄭邦卿申請宗教立案，發函至國民黨、國家安全委員會、內政部、安全局、情報局、警務處……等地，並附陳氏親撰「一貫道實錄」萬餘言，內容包括：一貫道之真義、道統與沿革、一貫道之宗旨、戒律、崇拜之仙佛、在臺佈道概況等內容。企圖為一貫道宗教立案，並取得合法的地位。但此次的努力並未成功，當時總統府參軍長劉士毅將軍曾勸告陳氏，說其行動已受監視，為保安全應低調行事。[188]

早期為爭取合法化，許多道場前輩，甚至官方人士曾致力於向政府上書，為爭取一貫道合法化做出努力。學界中，如宋光宇的研究中指出：其中以陳水逢博士付出最多心力，他當時以中國國民黨中央副秘書長的身份出面協調一貫道與政府之間的緊張氣氛。他曾至臺北的佛堂親見一貫道道親上課所講的皆是儒家思想的道理，並不如外界所傳中醜化的一貫道。[189]高雄地方法院推事蘇鳴東從小為一貫道信徒，在公開信中為一貫道澄清誤會。[190]國大代表王蘭女士受到一貫道道親捨藥的幫助，深覺一貫道是一正規正矩之宗教，並非如外界所言之醜化，進而積極為一貫道爭取合法登記。[191]國大代表鄭邦卿、基礎忠恕張培成、寶光崇正陳文祥於 1963 年三月十三日在新生報上說明一貫道的正當性。[192]1985 年 6 月 1 日張培成、祁玉鏞、

---

[183] 瞿海源，《台灣宗教變遷的社會政治分析》，臺北：桂冠，1997，頁 361-375。
[184] 林本炫，《台灣的政教衝突》，臺北：稻鄉，1990，頁 26。
[185] 同上，頁 360-361。
[186] 同上，頁 369-370。
[187] 許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。
[188] 林宣槐編，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002，頁 30。
[189] 中華民國一貫道總會，《一貫道合法化過程》，2007，頁 8-9。
[190] 宋光宇，《天道鈎沈》，臺北：萬卷樓，2010，頁 233。
[191] 同上，頁 241。
[192] 同上，頁 9。

陳鴻珍、薛福三、施慶星、高金澄、林枝鄉等七人聯名向內政部提出一貫道登記立案的申請。[193]同時也請他的學生立法委員蕭瑞徵及林玉祥出面，聯合四十位立法委員，於 1987 年 1 月 9 日在立法院的院會中向行政院提出緊急質詢，要求政府准一貫道立案。[194]當時任內政部長吳伯雄在 1987 年一月十三日表示，憲法保障宗教自由，將在最短時間內恢復一貫道的合法化。1987 年二月十一日行政院正式同意解除對一貫道的禁令。[195]1988 年 3 月 5 日，一貫道總會正式在臺北縣新店市長春路大香山慈音巖成立。一貫道的解禁，可以說是政治上逐漸開放與改革的結果。[196]

學者曾言政教關係中：「宗教與民主的關係，似乎要考慮到時間與空間的兩個面向，而並非某一宗教一定比其他宗教更民主。」[197]一貫道中也有民主的思想，比如強調人人皆有良善的靈明本性，人人皆可以成就聖賢仙佛等思想，所以在道場上常可以聽到：「仙佛本是凡人作，只怕凡人心不堅。」這句話其實暗示人人皆可成佛的思想。一貫道在戒嚴時期雖然傾向支持國民黨，但在戒嚴之前，因受政治打壓，故而躲避政治，領導人也常提醒不談政治，直到戒嚴後道場接觸政治人物的機率變得頻繁，領導人甚至公開支持某政黨候選人，領導人的政治參與比以往更熱絡、也更積極，彷彿可以以時間及空間來解釋對政治態度的轉變。不過支持何黨派也因各道場領導人而不同，有的公開支持，有的處於中間不得罪的角色，公開支持可能冒著道親流失的風險。不過基本上，各道場也會私下協調，支持何種政黨活動有利於未來發展，基本上是支持現任的執政黨，因宗教內部的許多重大建設仍需仰賴政府的支持與協助，如宗教學院的成立、道場建設、及道場計劃的推行等，並非靠宗教內部的力量即可完成。以寶光崇正為例傾向於與政府合作，並承擔政府舉辦的活動。如臺中市政府委託道場為青年子弟舉辦的成年禮、敬老活動、志工教育訓練、志工運動大會、巡迴車專案、配合政府救災工作等，都由臺中市政府委託道場來舉辦，從中不僅與政府建立了良好關係，獲得了政府的信賴，也讓道場與民眾之間產生良性的互動。在民主時代政府與宗教之間應該是互惠互助彼此信賴的關係。近幾年來大體上道場並沒有公開支持固定政黨，處於隨機轉變的情形。

第七節　陳文祥的密契經驗

陳氏在前輩及道親的心目中，常被賦予神秘的色彩，且是慧命的傳承者，已被神聖性的

193 中華民國一貫道總會，《一貫道合法化過程》，2007，頁 21。
194 同上，頁 26。
195 同上，頁 32-33。
196 瞿海源，《台灣宗教變遷的社會政治分析》，臺北：桂冠，1997，頁 376。
197 郭承天，〈兩岸宗教與政治態度之比較〉，《中國大陸研究》，52 卷 2 期，2009，頁 89。

崇拜。從其來臺開荒在海上經歷三劫，一遇颱風，二遇海盜，三遇羅盤失靈，卻都能化險爲夷，被認爲是上天的考驗，只有來歷不凡的人，才會遇到特別的考試卷。來到臺灣更是經歷一連串的磨難，其爲道頂劫，爲眾生帶走一切苦難，使得現今的修道者更能平順修行。在其受牢獄刑罰時，當意志消沈，懇求上天慈悲作主時，仙佛顯聖在他面前安慰他，翌日突然被法官開釋。在道親的眼中，陳氏是一位學識飽滿、不輕易出厲言、談吐幽默、平易近人的長者。他常穿著中山裝，衣著談吐高雅、氣宇非凡，行如風，坐如鐘，坐姿挺直，坐椅從不靠背。《聖訓》中說他是：「十八羅漢長眉尊者」轉世。他的眉毛黑濃極爲特殊，鬍鬚是「鋼鬚」，據說一般人的毛髮放入水中是浮在水面上的；但陳氏的鬍鬚卻是沈入水底，這非凡的命格，顯示聖人之象。本節探討陳氏的神秘經驗。

威廉・詹姆斯(William James)認爲神秘主義「是所有宗教的源頭和根源」。縱觀歷代聖哲的傳道過程，常有豐富的神秘經驗，如耶穌幫人治病(Mark 1:40-45)，在水上行走(Mark 6:45-52)，驅逐邪惡的靈(Mark1:23-28)。[198]穆罕默德在西奈山(Hira Mount)第一次接受阿拉的天啓[199]；佛陀要成道時達到了微妙和極樂的感知，知道祂的過去生，可看透所有生命的命運及業力，並給予解惑。[200]宗教裡因有這些神秘經驗，使得宗教生活更豐富而令人堅定，不再拘限於文字的真理。密契經驗是宗教經驗的一環，雖然有密契經驗的人並不一定是一位信仰者，雖然密契經驗不一定等於宗教，但密契經驗與宗教是習習相關的。托爾斯泰說：「信仰是人類賴以維生的。就實際而言，信仰狀態與密契狀態，也是可以交互使用的名稱。」所以兩者雖然無法完全劃上等號，但彼此卻是休戚相關的。James也認爲：「個人的宗教經驗是以密契的意識狀態(mystical states of consciousness)爲其根基與中心。」[201]故其認爲個人的宗教經驗是帶有密契意識的。李豐楙師也曾說：「一位宗教信仰者，其宗教經驗一定與他的生活習習相關。」[202]故宗教生活實離不開宗教經驗。

一貫道的歷代祖師其出生通常被賦予神秘的色彩，如張天然出生時黃河澄清，意味著聖人出世。其在世也有許多神異的現象出現，甚至能未卜先知，所以被信徒尊稱爲活佛。陳氏在世時，不論是遇到困境，或操辦道務時，常有神異的顯化事件。不論是神佛的顯現，或者是心靈上的感應，皆可稱是密契經驗。

---

[198] John L.Esposito,Darrell J. Fasching,Todd Lewis., *World religions today,*Oxford University Press,2002, p144.

[199] John L.Esposito,Darrell J. Fasching,Todd Lewis., *World religions today,*Oxford University Press,2002, p206.

[200] John L.Esposito,Darrell J. Fasching,Todd Lewis., *World religions today,*Oxford University Press,2002, p351.

[201] William James 著，蔡怡佳、劉宏信譯，《宗教經驗之種種》，臺北：立緒，2001，頁 457。

[202] 參考：李豐楙老師於政治大學「華人宗教」課堂中上課筆記，2010。

一、何謂密契主義(Mysticism)

觀看「密契」這二字，給人無限的幻想空間，有些隱密、神秘，令人不輕易了解的感覺。到底什麼是「密契主義」(Mysticism)呢？20 世紀心理學大師威廉・詹姆斯(William James)認爲「『密契主義者』指的是任何相信心電感應(thought-transference)或是靈魂來歸(spirit-return)的人」。[203]這裡所謂的「心電感應」範圍頗大，個人認爲應是 James 所提及的有時走到某個地方，突然地心領神會、似曾相似的感覺，或對某件事物有所頓悟。至於「靈魂來歸」，如當一個人向內追尋沈靜時，潔淨的靈魂回歸與上帝合而爲一的狀態，屬於一種和諧的氣氛。自己的心靈似乎永遠都在找尋自己真正的靈魂，當有一天找到了，他就會覺得所有的真理環繞在他身邊。

James 認爲最簡單、最基本的密契經驗，就如某個偶然掃過心頭的格言(maxim)或公式(formula)其意義的徹悟之感。[204]閱讀聖賢經典時常會令人有這種心領神會的感覺。
如同我們對某件事物的不了解，直到有一天的突然頓悟。如路德(Luther)所言：「當我聽到一位僧侶反覆誦念信經(Creed)中的『我信罪惡的赦免』時，突然對《聖經》有一種全新的理解，我馬上彷彿重生了，就好像發現天堂之門大敞一樣。」[205]所以每個人多多少少都有密契者的特質，只是尚未被發覺。這種最簡單的密契經驗，就像我們長年對某些經典或格言的無法悟透，直到有一天突然所有悟，甚至可以在此找到真理，相信許多人都有這樣的經驗，是一種心領神會的感受。

二、宗教密契經驗(religious mysticism)

James 認爲最簡單、最基本的密契經驗，如心中偶然掃過心頭的格言等，其意義的徹悟之感。James 認爲密契經驗再往上一層，就是一種突然掠過心中的感覺，覺得似曾相似(been here before)；彷佛在某個不確定的時間，就在此處，正與這些人，已經說過這些話。詹姆士・克里頓－布朗伯爵（Sir James Crichton-Browne）把這種突如其來模糊的回想意識叫做如夢狀態(dreamy states)。還有一種病態學(pathology)密契經驗，James 認爲麻醉品，尤其是酒精，可以激發人性的密契官能。人在清醒的時候容易理性的說「不」，而在酒醉狀態，可以激發人說「是」。它也可以使信徒暫時與真理合而爲一。如此說來，藉由外在的藥物，就能刺激我們周圍平常不被挖掘的意識狀態？或許可能，但個人還是持了很大的質疑，使用藥物來達到密契狀態，真的具有宗教意義嗎？當藥物注入其身體時，這個人已經呈現不正常狀態，這時

[203] William James 著，蔡怡佳、劉宏信譯，《宗教經驗之種種》，臺北：立緒，2001，頁 457。
[204] 同上，頁 460。
[205] 同上，頁 460。

他還有能力判斷他所產生的意識是所謂的密契意識嗎？是真理嗎？或只是一個假象。就算可以，一位宗教信仰者，若需要藉由藥物來使它產生密契經驗，這樣的結果有多大的宗教意義呢？

以下列舉宗教的密契經驗：

(一)神直接降臨(immediate presence of God)

James舉了特略佛(J.Trevor)的例子：「我曾經經驗過的那些神的臨在之最高峰的經驗，是稀有而短暫的，那是一閃而過的意識，逼使我驚訝地高喊：『神在這裡！』…神真實的臨在（the Real Presence）會在最真的時節到來，而且我知道，自己正沉浸於神的無限汪洋中。」[206]

密契者開始意識到神的降臨，有時只是閃過的一個意識，這裡談到神，已經進入宗教的範圍，明顯的與上面所述的密契經驗，開始有所區別，當一位信仰者有了「神真實臨在的意識」，所謂的宗教密契經驗已經產生，可以更加加強其對於宗教的認同感，是屬於更深一層的體悟，使信仰者有更深刻的印象及對其宗教有無比的信心，可以印證無形世界的存在。這裡所謂的神的直接降臨，並不一定是真的看見神的顯現，而是一種內心充滿神聖性的充實感。

在一貫道的神秘經驗中，最常被信徒所提及的是「仙佛顯化」、守玄時的「空無狀態」及閱讀經典時，體悟人之本性萌善復初最沈靜之時。仙佛爲啓化人而現身，或在夢中有所指示，夢醒之後真實感還在，夢境之語仍然在腦海，或在人遇困難或危難時，顯化現身解惑救助，或搭幫助道時。但並非所有信徒皆能看見仙佛現身，其之所以現身最主要原因乃爲渡化眾生，達到啓化的作用，令當事人因而堅信修道。如上所述「浙江寧波顯神蹟」即是一例。

扶鸞屬於密契經驗中四個特性中的其中之一「被動性」(Passivity)，密契主義者會覺得自己的意志好像被中止，好像有更高的力量將他握住。[207]

以下根據黃世妍及翁嵩慶口述資料，列舉幾個陳老樞紐的密契經驗：

1、滴酒不沾

「陳老樞紐求道後，對道還不是認識很深，他是高層次的人，難免要應酬，在進退應對，也做的很圓融。師母要他去寶光堂接金線，他也很聽話，有一次有人要找他去舞廳，大家敬酒時，他不喝，他的朋友問：『你怎麼不喝，人家敬你，你也沾一下就好，不喝也要裝個樣子。』隔天到佛堂，仙佛開沙：『滴酒不沾。』現場都是前輩，只有他一位新道親。大家知道在說他，他說：『我沒喝啊!我只是裝個樣子。』樞紐知道仙佛是在提醒他。」[208]

---

[206] 同上，頁 471-472。

[207] William James 著，蔡怡佳、劉宏信譯，《宗教經驗之種種》，臺北：立緒，2001，頁 459。

[208] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 10 日，台中。

陳老樞紐在其親筆手稿中，曾提及清口茹素的觀念：「……中國多數以米飯，北方或外邦以麵食爲主，故以五穀充飢，蔬菜爲配餐，尚有水果添加副食，以利全身之營養素。……」[209]也提到不沾酒的理念：「……修道之明理，跳出三界外不在五行中，酒色財氣要除盡……」[210]，所以寶光崇正道場清口茹素的道親，皆不飲酒。

2、治好瘋病

根據黃世妍口述資料，形容陳老樞紐生前曾點過精神異常者，使之正常，這在道場是罕見的情形：

「樞紐年紀輕輕就領命，在大陸辦道，點傳師們很疼惜樞紐，有一位千金小姐已訂婚，結婚前突然發瘋，全身赤裸，家裡的人很擔心，對方要來迎娶了，怎麼辦？把她關起來，求神問卜、看醫生都無效，道親向他說：『來求道試試。』要來求道時，點傳師不敢點，後來想了一個辦法『辦桌』，請點傳師來赴宴，推薦樞紐去點。樞紐說：『爲什麼要我點？』大家說：『你比較年輕，如果有酸痛比較快恢復。』樞紐只好答應。樞紐向他家人說：『你們全家都要求道，並且全部清口茹素，幫助她痊癒。』求道功德費也拿很多，過不了多久，樞紐在路上遇見那位女孩子，已完全正常了，判若兩人。」[211]

點傳師點道時，不點「五不全」，即身體有缺陷者。因其認爲身體有缺陷者是上輩子造重業今生受之的結果，故道親堅守此原則。曾有點傳師爲腳殘障者點道，不久帶此人來求道者即發生車禍腳殘。故道親不隨意渡化身體有缺陷者，除非有功德深厚者，如陳老樞紐只輕微手酸，一般被認爲是有大功德之人。

3、超拔亡靈

根據黃世妍口述資料，形容陳老樞紐生前點亡靈的情形：

「樞紐超拔很多位亡靈，一次超拔亡靈，被超拔者的兒子，要超拔他父親時，知道他父親生前做的不是很好。點傳師們又說樞紐功德比較大，讓他去超拔，樞紐也答應。正要呼靈時，一陣冷風吹進來，手非常痠，儀式完成後，手酸了一個星期。」[212]

超拔亡靈時，若是超拔父母者，子孫需渡化六十四人，六十四功加一果拔一層父母，共計九層，係拔上九代。1924年改成齊家修道者，即可超拔父母。[213]子孫若不具備足夠的功德，父母的業力會波及子孫，且影響點道點傳師。

---

[209] 陳文祥親筆手稿。
[210] 同上。
[211] 許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 10 日，台中。
[212] 許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 10 日，台中。
[213] 濟公活佛著、孟穎譯註，《一貫道疑問解答》，臺南：飆巨，2002，頁 130-131。

二、宗教修煉中的密契經驗：伊斯蘭的蘇非主義(Sufism)

一貫道的宗教修煉中，靈性的修煉，追求靈性的淨化潔淨，頗類似伊斯蘭的蘇非主義。以下來探討蘇非主義的修行方式：

James舉了中世紀伊斯蘭教世界的偉大學者阿爾--葛札里（Al-Ghazzali）的自傳，來探討其密契修煉：

「蘇非知識的目的，在於使心與一切非上帝之事物疏離，使它以存想神聖者爲唯一的任務。…我到敘利亞，在那裡停留了兩年，什麼都不做，只是過著退隱與孤寂的生活，克服自己的慾望，與我的激情戰鬥，訓練自己淨化靈魂，使我的品格完善，預備我的心靈以存想上主一全部根據我讀過的蘇非的方法。……蘇非信徒真的在上帝的路徑上行走。無論行動中、靜默中，內在或外在，他們都被由先知的源頭所射出的光明照耀……。蘇非信徒的第一個條件就是完全滌淨自己的心靈，將那不屬於上主的東西洗淨…蘇非主義的終點是完全與上帝合一(total absorption)的狀態。…但人經由蘇非的方法所達到的神出狀態就像是一種直接直覺，彷彿人以手碰觸物體那樣直接。」[214]

阿爾--葛札里所提到的蘇非的修煉在於使心與一切非上帝之事物疏離，並且他極力的要克服自己的慾望，使自己的靈魂淨化，使他的品格完美，並與上帝合一爲最終目的。這樣的一個過程，不禁令人與新柏拉圖主義產生聯想。如柏羅丁(Plotinus)的觀點，靈魂的上升，達到太一的境界，其經歷的過程，首先要先淨化自己，去掉自己外在的情感，不被外在形像所干擾。美德可以規範我們的情感在一定範圍內，也可以說藉由美德可以控制我們的情感，不受外來的干擾。最偉大的美德是淨化的過程，要使自己不受外在情感或邪惡的干擾並非是一件容易的事，因爲現在科技發達，形形色色的誘惑非常多，很容易被這些形象所吸引，情感並非容易掌控，故淨化的過程被認爲是最偉大的美德有一定的道理。

靈魂淨化後，美就產生，最高最美的源頭就是太一，基本上靈魂是渴望上升到最美的那端，淨化後的靈魂或許頻率與美相似，就會被吸引。柏羅丁舉了黃金及雕刻的例子，正是說明了自我修煉的功夫，黃金暗喻美麗的靈魂，人本具有，除去雜質淨化後，美麗的本質就呈現，雕刻雕像說明切磋琢磨之功，透過自己不斷的淨化，實行許多美德後，美就能呈現，也就代表自我上升，而達至太一(the one)的境界。[215]

蘇非主義的修煉方式與新柏拉圖的觀點非常接近，都是強調淨化自己的靈魂，秉棄外界的誘惑，恢復靈魂的純淨無染，使之達到完美的人格，最後上升與太一(上帝)合一。

---

[214] William James 著，蔡怡佳、劉宏信譯，《宗教經驗之種種》，臺北：立緒，2001，頁 477-480。
[215] John Gregory, *The Neoplatonists: A Reader*, 2nd ed., London and New York: Routledge, 1999.

一貫道的靈性修煉，宗旨在追求靈性的完美無暇，且人人本皆有不受污染的完美靈性，此靈性與聖賢的靈性相同，不增一分不減一分，只是落於後天，受到環境、媒體、七情六慾的影響，以及累世以來的氣稟影響，污染了原本光陀陀的本性，現今修道，修除自己的脾氣毛病，即是萌善復初，使靈性恢復本來的純白無暇，靈性上的完美追求與蘇非修煉方式頗為類似。

三、一貫道的密契經驗

在一貫道的密契經驗中，講求的是靈性的修煉，與蘇非主義及新柏拉圖主義的觀點有異曲同功之妙，強調的皆是靈性的淨化。平凡人與聖賢仙佛同樣具有靈明不昧的本性，只是聖賢覺悟，靈性不受七情六慾的干擾，凡人慾念深重，七情六慾蒙蔽靈性之清明。故一貫道的內聖功夫即是強調去除多餘的雜質，恢復明明德之本性。六祖壇經中慧能與神秀的詩境，即可分別出見性與否的差別。正如六祖慧能頓悟本性而題下：「菩提本無樹，明鏡亦非臺，本來無一物，何處惹塵埃。」[216]靈性本不生不滅，不垢不淨，皆源自　老中的分靈，本清淨無埃。一貫道不強調參禪打坐，有所謂的「守玄功夫」(性理題釋)，但行此功夫時，必須放下外在的塵緣，與內心的一切雜念妄想，此時眼睛八分閉二分開，意守「玄關」之處，3-5 分鐘的時間即可達到妙用，這時是屬於空無的狀態，類似 James 所提到佛家的「絕對無所有」的空無狀態。[217]此時呈現的是完全純淨的狀態，不思善不思惡，也沒有任何神的形象，而是一種祥和寧靜，真正空無的感覺，甚至是渾然忘我的狀態。久久純然之功，終會與上天有所感應。這裡的感應不是當下與神的會合，而是指在這樣不斷的破除內心的雜念，外在的塵緣下，自己的靈性漸漸的明朗，久而久之在日常生活行、住、坐、臥之間，上天常會給予非常人所有的靈感與啓示。正如第十世紀的蘇非大師蘇努(Sumnun)的一句話：「蘇非修行者不擁有任何一物，也不為任何一物所擁有。」[218]

四、以教解經的批判：有關靈性的解釋

一貫道雖強調五教同源，三教合一，但仍以行儒家思想為主。道光末年水法祖掌道，先天道修持由全真化轉為儒教化，「一貫」在先天道經典中，廣泛被採用，「一貫大道」，乃繼「先天大道」之後，成為先天道場一個新名詞。同治年間先天道分裂，改革派興起，至光緒初年，支派林立。各派對道義及儀節，有所創新和增減。由十五代祖師王覺一開始，推行儒風。[219]

---

[216] 孟穎集註，《六祖壇經》，臺南：飆巨，1989，頁 41。
[217] William James 著，蔡怡佳、劉宏信譯，《宗教經驗之種種》，臺北：立緒，2001，頁 476。
[218] 蔡源林，〈伊斯蘭蘇菲主義的生、死與愛〉，《當代》第 146 期，1999b，頁 42-55。
[219] 林萬傳，《先天大道系統研究》，臺南：飆巨書局，1985，頁。1-186。

一貫道信徒在閱讀經典時，很習慣的常會以一貫道的觀點來解釋經典，通常令信徒所有頓悟，且有心領神會的感覺，此種現象若依 James 的解釋亦算是神秘經驗中的一種。

一貫道基本上認爲五教同源於「道」，並不排斥其他宗教，反而引用許多三教經典的教義，來加強自己的論述。故而引發外界許多批評，認爲一貫道時常引用其他宗教的經典，甚至並不認同依一貫道的方式來詮釋經典。許多爭議因此存在，尤其是在「性理心法」這一部份，引用三教經典的經文最多。一貫道真的沒有自己的經典嗎？其實歷代祖師的著作也算多，而道場扶鸞的訓文更是不甚枚舉，爲何要去引用其他宗教的經典呢？以一貫道的道統來看，歷代祖師都是得到「心法」者，都是「得道」之人，所以只要是「得道」的聖賢仙佛，道場上都拜，包括五教聖人在內，都可以當成是偶像來崇拜，所以在道場裡，有一個很有趣的景像，佛堂內有四尊聖像，關公、觀世音菩薩、孔子、太上老君，有人可能會問你們怎麼拜道教的神，又拜佛教的神，也拜儒家的孔子，其實只要是有得道的聖賢，道場上都拜，所以這在「神論」上算是比較特別，不過一貫道仍然有一最高主宰 老中，萬靈皆是其分靈，皆是 老中之子。在「神論」上傾向接納多於排斥。也就爲何會經常引用三教經典，因爲一貫道認爲五教聖人都是「得道」之人，道在人身上就是「性理」，道教講「金丹」、釋教講「舍利」、儒教講「天性」，其實指的都是人身上的那一點靈明本性。且一貫道爲何會如此肯定這樣的解釋方式，其實這也有一些「天啓」的啓示。一貫道的大量扶鸞作品中，仙佛降筆所闡述的義理中，也採用許多三教經典來解釋一貫道所謂的性理心法。耳濡目染下，一貫道的信徒都會很自然的運用三教經典來印證自己的義理。且一貫道信徒認爲經由明師打開玄關一竅後，智慧之門開啓，是「得道」之人，很自然的會以「性理心法」這一部份，來與各教連結。才會造成外界的許多爭議。且道場推行儒家經典十多年，就漢人文化來說，學者認爲一貫道推行儒家經典近似於原教旨主義運動。[220]一貫道有著類似於原教旨主義：「在現代性衝擊中，回歸傳統與經典來據以從事文化行動的取向」。若說一貫道沒有經典，不是自相矛盾嗎？[221]

從唐朝開始就有儒、釋、道三教融合的思想，[222]一貫道以儒爲宗，推行儒家思想之根源始於十五代祖師王覺一，爲真正影響一貫道的開山祖師。[223]一貫道之教義思想雖受到外界的批評，但以宗教性的方式解釋經典，神學系統愈來愈完備，自成一貫道的神學體系。[224]如寶

---

[220] 丁仁傑，《當代漢人民眾宗教研究：論述、認同與社會再生產》，臺北：聯經，2009，頁 346。
[221] 同上。
[222] 宋光宇，《天道鈎沈》，臺北：萬卷樓，2010，頁 29。
[223] 鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，新北市：花木蘭文化出版社，2011，頁 3。林榮澤編著，《一貫道歷史-大陸之部》，臺北：明德，2007，頁 27。
[224] 林端老師於政治大學「宗教社會學」課堂中所述，2012。

光崇正道場的翁中和是 13 家電台、3 家電視台「打開心靈的鎖匙」節目主講者，其以幽默風趣的生活小故事，貫穿於儒家經典，使得經典的解釋更趨於人心。

Locke 主張基督徒應該容忍宗派之間的差異，也要容忍其他不同的宗教。其實不只適用於基督徒，應該適用於各宗教。不過這容忍的尺度範圍多少，大概每個宗教都不盡相同。多元論認爲上帝以不同的形象和方式，向各宗教啓示真理。這些真理可能給各宗教的信徒，提供另一途徑的救恩之道。因此宗教之間不但要相互容忍，而且要相互學習，才能找出上帝完整的真理。[225]

五、能否證明密契經驗是可靠的、超自然性的真實？[226]

James 提出了這個問題，並且以三部份來加以探討：

(一)當密契經驗充份發展時，對於得到此經驗的人，通常有而且也有理由成爲絕對可靠的經驗。

擁有密契經驗的人，通常對於未來有絕對的權威感，因爲他們有密契經驗，所以他們知道密契是怎麼一回事。所以，一般人幾乎沒有權利要求改變已經成爲他們生活的一部份，密契者對於自己的密契經驗是非常有自信的，而且擁有宗教密契經驗的人，通常會更肯定他的宗教，畢竟他看到了、聽到了、頓悟了所謂的真理。James 也認爲信仰與密契狀態是可以交互使用的名稱。

(二)對於那些沒有絕對經驗的人，這些密契經驗沒有任何權威要他們毫無批判地接受這些經驗的啓示。

擁有密契經驗的人，也沒有權利要求沒有密契經驗的人，一定要接受他們的密契經驗。例如有些書將密契主義認爲是衰弱或迷妄的，有一種魔鬼(diabolical)的密契主義，他們同樣聽得見聲音，看得見幻像，同樣被外部力量所控制，只是情緒是悲觀的，它的力量是與人生爲敵，非是正面的結果。[227]這樣的狀態令非密契者提出很大的質疑，非密契者也不一定承認這樣的狀態就一定是真理。

(三)他們打破非密契意識或理性意識的權威，因爲後者只立基於智性與感官作用。他們顯示並不是只有一種意識狀態。他們開啓了其他層次之真理的可能性；只要我們之內的任何部份對它活潑地做出回應，我們就可以自由地繼續我們對它的信仰。

---

[225] 郭承天，〈宗教容忍：政治哲學與神學的對話〉，《中央研究院人文及社會科學集刊》，17 卷 1 期，2005，頁 135。

[226] William James 著，蔡怡佳、劉宏信譯，《宗教經驗之種種》，臺北：立緒，2001，頁 498。

[227] 同上，頁 501。

看事情的角度總是多元的，詮釋真理的方式有許多方法，真理不一定是教條式的，文字並非能清楚說明真理到底是什麼，文字不一定等於真理。如果我們用音樂來描述真理，那又是另外一種境界，如果我們用繪畫來描述真理，那又何嘗不可，並不能說這樣就不是真理。相對地，密契經驗的存在也是如此。James **認爲密契狀態的存在，徹底推翻了我們將非密契狀態視爲唯一與終極信仰對象的主張。**密契者可以看到不同的景觀，這景觀是無限寬廣的，它只會豐富我們的信仰，選擇性地利用這些經驗，可以幫助我們更深層地來看待我們的信仰。

國立政治大學
National Chengchi University

第三章　寶光崇正國內的發展概況史

因道場文獻的資料有限，本章主要是以訪問方式，勾勒出由黃世妍前人承接陳文祥樞紐慧命的後續發展。重點放在介紹領導人的生平事蹟及求道因緣、六大單位的開展及各大都會區的布點及興建因緣，分別逐一記載並試加分析。下列即以一篇《聖訓》[228]分別描述寶光崇正的發展簡史的各個階段：

「滬江寶光道苗耕植　蓬萊仙島居

歸元本堂發源地

葉茂花開　風考迫害果饉饑

樹大分枝折羽翼

忍辱負眾顧大局

慘澹經營志不渝

從心所欲中統四方東山起」

寶光組的根源追溯至 1941 年，由潘華齡奉命接辦上海山西路的「寶光壇」，乃由此奠定了寶光組的發展基礎。1946 年陳文祥來臺發展，先在臺北市大龍町(現伊寧街)安設一貫道在臺灣的第一座公共本堂—「歸元本堂」。正在道務擴展之際，緊接著政府的取締隨之而至，無法出面主持的情況下，乃將道務作了劃分。但忍辱負重，慘澹經營仍不改其心志。1974 年陳文祥長駐臺中市中和講堂，重振崇正道場。

由《聖訓》[229]敘述道場「矮平化」體制的建立，開設各種幹部訓練班，培育道場人才，使得道務開始發展。

「<u>世妍</u>諸賢繼志述其事

上追下查矮平化[230]小組立

賢能玄理宏道儲備人才蓄

菩提愿開啓

十字街前有緣濟

風行草偃　蒸蒸日上道務遍各地」

---

[228] 崇正寶宮，〈賢能點傳師班聖訓〉，臺中：崇正，2010。
[229] 崇正寶宮，〈賢能點傳師班聖訓〉，臺中：崇正，2010。
[230] 「矮平化」：第四章將詳細討論。

1988 年黃世妍承接陳文祥的慧命，鄭堯章、翁嵩慶、施吉安、翁嵩山等即協助其道務的發展。1992-1996 年實行「矮平化」的體制，乃由壇主制的運作方法改為小組長運作模式。開設幹部訓練班，從點傳師月訓班、小組長月訓班及兒童班等，進行訓練及儲備人才。為發展道務，在十字街頭渡化有緣人，1996 年在各大都會佈點。

在一次班會中，《聖訓》[231]中敘述道場草創行政制度，開始建立體制，並以媒體弘法「打開心靈的鎖匙」電視節目傳道，獨特的弘法方式。

「開荒東南亞展生機

行政草創　深謀遠慮　體制建立

心悟開敞善無斁

眾聲志同呼籲　興辦道學推媒體

淨化匡復古風禮

打開心靈鎖匙一貫首舉

丙子葭月崇正基金會　社會教化公益倡導倫理

相得益彰秀長茁華禕」

1994 年在東南亞傳道，推行各大行政工作，建立體制。從 1996 年開始，由翁嵩慶主講，在全台 13 家電台、3 家電視台，播放「打開心靈的鎖匙」，以「淨化人心」作為主要的訴求，此為一貫道媒體弘法的首次創舉。1996 年並向內政部登記，申請為「崇正基金會」，舉辦無數的心靈講座課程，以圖倡導回復中華優良傳統倫理。

第一節　一九八八年黃世妍承接慧命

1988 年陳老樞紐因昔日遭受刑求的舊傷復發，4 月 25 日即召集全台十區的負責人，跪聽遺囑：今起由黃世妍代理樞紐的職責，交代十區須團結輔助黃氏。黃氏承接陳老樞紐的慧命後，盡忠職守，只為將陳老樞紐的職責承擔延續。在承接的初期雖歷經種種的困難與考驗，卻仍然能忍辱負重，依陳老樞紐生前的囑咐而行。黃氏幗國不讓眉鬚，雖為坤道之身，其志向、心胸卻能承續樞紐，在國內外積極傳道，為道務絞盡腦汁，開設無數的班期，推行教化工作不遺於力；傳道於海內外，根據統計一年內所舉辦的活動與班期達一百多種。陳老樞紐當時為何會決定在眾多的前輩當中，選擇將這一重要的職責賦予當時最年輕、資歷並不深的黃氏。陳老樞紐與黃氏之結識因緣為何？黃氏如何輔助陳老樞紐而能重振、發展道場？黃氏

[231] 崇正寶宮，〈賢能點傳師班聖訓〉，臺中：崇正，2010。

國立政治大學 National Chengchi University

又如何承續陳老樞紐的遺志帶領寶光崇正道場呢？以下即先介紹黃氏的生平及其與陳老樞紐之因緣，以及六大單位的開展。

一、黃世妍的生平及其入道因緣

黃世妍(1940-)(以下爲行文方便，簡稱黃氏。)目前爲寶光崇正的領導前人，1940 年出生，本名黃霞。其出生及年輕時期皆曾經過辛苦的奮鬥歷程，家境清苦，卻鍛鍊出堅強的志向，培養出自己的領導風格。唐山仙的預言，更印證了諸菩薩、諸仙真俱投凡塵[232]，降來世間完成普渡眾生的神聖使命。

依據黃文源口述資料，黃文源是黃氏的弟弟，小時候的清苦家境，黃氏勇敢承擔家計，也因黃氏堅強的毅力，成全家人入道修道。

「黃世妍於西元 1940 年出生，本名黃霞，世妍是陳老樞紐爲之所取的名字；彰化縣芬園鄉社口村人。出生前，母親夢見屋內外有亮光，照得內外通明。黃氏約 5、6 歲左右，有一位外表與口音像唐山仙的相命師來到台灣，從家門口經過，看到黃氏就問對面的酉土伯說：『這位小女孩是誰家的孩子？』酉土伯說：『對面黃水清的第三個女兒，有什麼事情嗎？』唐山仙說：『這個孩子來歷不凡，她是天上王母娘娘身邊的大將，這個家會因爲她而全家修行。』說畢，不知去向。」[233]

「黃前人出生於最貧窮的地方，那時候真的很窮，窮到一整天都沒有米可以煮飯。收割時期，需去撿拾剩餘的稻穗，不然就是去找人家收成後剩餘的蕃薯，或到溪邊種菜來賣，或是去幫人家打工。從小家境清寒，因爲父親體弱多病，母親乃挑起家庭的重擔，爲了養育一群兒女而辛苦備至。聰明懂事的黃氏看見母親的勞累，從小就立下志願要分擔家務、協助父母與大哥照顧弟妹。在童年的歲月裡，家庭的困苦激發出黃前人豪傑般的志氣，比起同年齡的孩子有更強烈的責任感。」[234]

「黃前人的命格，不管用什麼命盤看，都是大格局、領導風格。她生性聰明，從小就很機伶，記得其母親提過：有一次黃氏在十二歲那一年，台灣流行一種腸病毒，日語叫『嘛撈咪亞』(閩南語發音)。那一年，大哥十九歲，也染上輕微的腸病毒，早期的腸病毒是沒辦法救的，死了很多人，老一輩的人都還記得這件事。還好大哥只是輕微的，但家裡窮到沒錢買藥，母親就到山邊採藥草熬給他喝。他獨自坐在門外的石頭上，曬著秋冬溫暖的陽光，巧逢十月媽祖的生日，看到別家小孩吃紅龜粿，大哥自言自語的說：『以後有飯吃，有紅龜粿吃，

[232] 連鳳良，《皇中訓子十誡淺註》，臺北：正一，2000，頁 62。
[233] 許如宏訪問，〈黃文源口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 12 月 20 日，台中市崇正寶宮。
[234] 同上。

工作到死也甘願。』黃前人聽到了，就拎著軟袋子（以前竹編的軟袋），到村裡有錢人家，跟他們說:『可以分一些紅龜粿給我們嗎？』人家給了 2 個紅龜粿之後，回來就拿一個給大哥吃，大哥好高興，另一個則拿給母親吃，母親與大哥都很感動。母親說妳自己吃吧!懂事的她到簡陋的廚房把紅龜粿切兩半，一半拿給母親吃，再分一半給妹妹。小時候黃前人真是很聰明，也很有孝心。不但這樣，十幾歲時，就會約妹妹去溪邊種菜，幫忙母親和大姐種菜。收成後擔菜去賣，當時與秀枝姐一起去，而黃氏擔著菜，兜一圈回來都賣空了，看著秀枝姐姐的都沒賣出去，就再幫忙妹妹賣菜。」[235]

黃前人因小時候的艱苦環境，使得她更有責任感來承擔家庭重計，上天爲了造就聖賢，通常給予了困苦的環境來琢磨其心志，雖然生活辛苦，但黃前人依然接受這樣的生活，無怨無悔地幫忙父母分憂解勞，甚至在家境不允許的情況下，仍然想辦法實現生病的大哥想吃米飯、紅龜粿的心願。

「1957 年農曆 7 月 25 日，黃前人、母親林葉與弟弟文源在草屯－林法基壇主，林氏佛堂求道，當時求道的功德費是新台幣二十元。佛堂是基礎單位，從大陸過來台灣開荒的黃文漢前人點道，引師爲廖愛，保師爲張綢。黃氏在求道後，聽完點傳師講解三寶，剛好是午餐時間，黃前人就吃到生平難得品嚐的素食。能夠吃素，黃前人感到既高興又滿足。求道後不久，住在家對面的酉土伯家裡安設了先天佛堂，乃是屬於寶光組的佛堂；由於地緣關係，黃前人就在這間離家最近的佛堂進修。進修了些許時日後，根器非凡的黃前人越來越體認『道』的尊貴；又邀了二位妹妹、表姊和鄰居一起去求道。1958 年的大年初一，黃氏陪母親帶著弟弟文源到阿姨家拜年，又約阿姨、姨丈、表弟青州與松卿，在二月二十四日到佛堂求道。年紀輕輕的就能走修行路發心渡眾，其來歷真的不凡。之後舉家從彰化縣芬園鄉搬到大里市的大突寮，雖然交通不便，仍堅持每月的初一、十五到張泉壇主家繼續進修。」[236]

「爲了參加班期進修，從初級禮節班到高級班，都是騎著腳踏車走了好遠好遠的路，風雨無阻。在真理的薰陶下，黃前人與母親商量後，自願清口茹素，且非常的虔心。小小年紀就會四處傳道，雖然搬到大里大元村(大突寮)路途遙遠，更不忘尊師重道，請示點傳師是否能在大里的道場接近，那時交通與通訊很不方便，經黃文漢前人答應後，便在寶光道場接近佛堂。」[237]

「1959 年搬到大里市大元村(大突寮)，搬過去還沒幾天，就碰到了八七水災，當時的水

[235] 同上。
[236] 同上。
[237] 同上。

患非常的嚴重，歷史記載死了兩千多人，當時黃文源剛好五~六歲，黃前人與母親背著黃文源和一家人跑到全村唯一有頂樓的地方去避難(那是建築比較高可做煙草的樓房)。隔沒多久，大水就從水陸兩旁沖到了房子的一樓，當時大家開始害怕與祈禱，也非常擔憂萬一連這房子也倒了那該怎麼辦？在千鈞一髮之際，樓房沒有倒。現在回想，真的很不可思議。記得當時有人說：大家必定有使命與福報!水較退時，黃前人與母親就背著黃文源，趕緊往地勢比較高的地方跑，找個臨時的避難所，暫時把我安頓在那裡，心急的黃前人則折回房子想察看有沒有東西留下來，一件不剩，全部都沖走了，懂事的黃氏當時也才十八歲而已。」

因爲根基的不凡，黃前人年紀輕輕才十七歲就已經求道，也很自然的清口茹素，求道不到一年的時間，即帶著親朋好友去求道。黃前人本來在基礎組，求道後不久，因爲地緣的關係，就到離家較近的寶光組的佛堂進修。求道後認真參研道理，爲了上進階課程，即使路程遠，也騎著腳踏車到佛堂學習。十八歲時，親身經歷了八七水災，卻平安無事，開始展開了其修辦使命。

「1960 年黃前人與母親、大姊黃菜，在台北市中山北路開了一家『台北素食』小吃店。一、二年後，因資金經營不善而結束生意，黃前人也就在這個時候認識了陳三龍。[238]後來全家搬回台中，黃氏在中港路永樂街的一家木材行工作，當時的「中和佛堂」就是在永樂街。」

1961 年黃氏與陳俊龍前人結識，當時黃氏在台北開素食館時既已與陳俊龍認識。

當 1959 年八七水患過後，黃氏與大哥秋圖把家安頓好，曾在 1960 年，經過母親與大哥同意後，遠至台北重慶北路素菜館工作一年。在上天巧妙的安排下，得與王美玉認識。王美玉看見她，就認爲是個好人才，便引見給陳老樞紐。從此黃氏就時常到「歸元佛堂」接近。後來自己又在中山北路開了一家「台北素食」，後因資金不足，直到 1962 年營業不如往常，每況愈下，決定搬回台中，與中和佛堂結下因緣。[239]

根據《聖訓》資料，敘述黃氏儉約自己，盛款待人，恭敬侍奉陳老樞紐的精神：

「世妍孝　隨侍旁　受誨銘刻詮
儉約己　盛待人　奉獻無私偏
慧命接　克盡職　創新積極前
忍難忍　行難行　容人難容含
弘觀量　無分別　同體大悲涵」[240]

---

[238] 於下一節詳述陳三龍的生平及入道因緣。
[239] 許如宏訪問，〈黃文源口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 12 月 20 日，臺中市崇正寶宮。
[240] 崇正寶宮，〈賢德班聖訓〉，2009 年，臺中：崇正寶宮。

黃氏侍奉陳老樞紐至爲誠敬，在陳老樞紐晚年即護駕至全台幫辦道務，直到陳老樞紐歸空後仍謹遵其生前的教誨，以身體立行將其遺志展露無遺。她與陳俊龍都節儉自己，常將最好的物品款待道親，都是秉持陳老樞紐的教導，克盡職責，承襲其積極創新的精神，來帶領崇正道場。當初在承接樞紐慧命之時，雖遭受到無數的毀謗與責難，卻仍然忍辱負重，忍人所難忍，行人所難行，勇敢盡己而完成使命。

黃氏在當時是陳老樞紐的特助，連絡各單位的人力調配，或是需要溝通的地方，都由她來負責。當時陳俊龍負責中和堂，中部地方整個工廠的生產，還有南來北往的人到中部，就由他接待，陳俊龍在中部坐鎮時，黃氏有時也需接待各方。[241]

二、陳俊龍的生平及入道因緣

陳三龍本名林三龍(1940-1996)，爲寶光崇正前人。1940 年出生於台中市後龍仔，家境貧苦，爲減輕家裡的經濟負擔，十五歲便獨自到臺北謀職。起初找工作並不順利，後來得知幼年時一江氏鄰居在臺北發展，於是前往拜訪，到了夜晚兩人無棲身之處，只能睡在三輪車上。有時連三輪車也沒得睡，只好到公園裡尋找可以棲身的地方。陳老樞紐與陳俊龍前人就是在公園的石椅上認識的。陳文祥(以下爲行文方便，以陳老樞紐稱呼。)某日早晨在公園運動時，林三龍正好睡在石椅上，陳老樞紐便輕輕推醒，才知道他北上找工作，因身無分文，只好睡在公園裡，陳老樞紐就把林三龍帶到自己的紙袋工廠上班。1956 年，林三龍在歸元佛堂，由陳木順點傳入道，由蔡祖國及林清秀引保。[242]

入道初期，16 歲即發愿清口茹素，當時遭到祖父與父親的反對，所幸母親與大哥都默默的關心與支持，成爲他前進的支柱。1958 年，19 歲時回到臺中欲渡化親朋好友。

道場前輩時常提及陳俊龍夫婦當初開創道場的艱苦過程，當時交通不方便，早期林三龍唯一的交通工具只有一台腳踏車，他時常騎著腳踏車到大甲、大安成全道親，一趟來回往往超過數個小時，常常凌晨三點才到家，隔天早晨仍然要到工廠工作。

當時黃氏的二弟黃冠寶因工作關係認識了楊榮福，1969 年就引渡他到中和堂求道，等他體認道之寶貴後，又引渡全家入道。隔年楊榮福又邀請張登琪等多位友人到中和堂求道，翁嵩慶在旁聽見了，也表示自願前往。之後黃冠寶又渡何伸益，陳俊龍渡施吉安，翁嵩慶渡兄長翁嵩山及全家，就初步形成了中和堂的基礎人脈。[243]

1973 年林三龍夫婦體諒陳文祥無子嗣，與父母商量後，即同意改林姓爲陳姓，名「俊龍」，

[241] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 25 日，臺中市崇正寶宮。
[242] 謝金汎，《光裕大帝略傳》，臺北：尤尼旺，2003，頁 13-14。
[243] 同上，頁 18。

並請陳老樞紐收爲螟蛉子，以盡孝養之責。

1977 年陳俊龍將建舟鐵工廠移至臺中市東區旱溪二聖街，以利道務運作。即以陳老樞紐的別號「豪禧」，改名「豪禧精工股份有限公司」，請陳老樞紐擔任董事長之職，讓陳老樞紐能安心操辦道務，黃氏則隨駕他的身旁幫辦。陳俊龍爲了護道，避開政府取締的干擾，就成立了「中和堂國術館」，陳俊龍擔任館主，以練拳作爲掩護。

三、不居功而名留千史

根據〈賢能點傳師班聖訓〉[244]中提及陳俊龍前人一生的修辦歷史及其在世時爲道場所做的貢獻，是修辦道者的模範。陳俊龍在道親的心目中是一位平易近人的長者，處世謙恭和藹，儉約自己，盛款待人。

「天道普塵東　本應理界中
佛子落婆娑　倒裝助盤宏
庚辰二九年　梅月六日生
寶島後龍居　林氏子 三龍
父名曰 溪生　陳氏撫育情
生性守廉儉　處事遜謙恭」[245]

陳俊龍是丹青道君(十斗太君)[246]來投胎，降來世間只爲助辦這末後一場。1940 年出生，父親林溪生，自小受到庭訓，生性節儉，待人處事謙恭和藹。陳俊龍最爲人所樂道就是儉樸的生活，從不外食，即使在外頭辦事，到了用餐時間仍然堅持回道場用膳。即使自己口袋裡沒有錢，也會想辦法借錢，而給道親最好的供應。

「擇業幼離鄉　代親分憂輕
因緣成熟時　聞道勤修行
感懷妙極德　依膝爲螟蛉
伉儷侍樞紐　默默自經營」[247]

十五歲時，爲了分擔家計，乃離開家鄉獨自前往北部發展，在因緣際會下與陳老樞紐相遇，恭敬奉養陳文祥，當其螟蛉子。

「啓迷單騎勤　席不暇暖烘

[244] 崇正寶宮，〈賢能點傳師班聖訓〉，臺中：崇正，1997。
[245] 崇正寶宮，〈賢能點傳師班聖訓〉，臺中：崇正，1997。
[246] 許如宏訪問，〈翁嵩山口述歷史訪問紀錄〉，2012 年 9 月 16 日，台中市崇正寶宮。
[247] 崇正寶宮，〈賢能點傳師班聖訓〉，臺中：崇正，1997。

豈弟君子儀　慈眉善目容

假以溢我言　誨人不倦風

正義不謀利　明道不計功」[248]

陳俊龍早期只憑一台腳踏車而行盡台中縣市，其苦口婆心只為勸人向道，陳老樞紐生前交代其任務要護持慧命，故一向默默經營，並不在人前顯貴，也從不誇耀自己所做之事。

「古道熱心腸　案牘勞身形

蘊蓄深藏厚　淑世濟迷童

宿志未了結　齎志而終從

戎功參天地　德裕后昆亨

式敷民恩惠　永矢弗諼銘」[249]

為使道親人才依理而進，即編排進階班教材，經常宿夜未眠。1992 年始病痛纏身，仍默默忍受。1996 年完成陳老樞紐生前的交代幫助黃氏放命之工作，完成新點傳師領命的任務。

「道因外考受阻擋　衛道護法心弗恇

始終不渝志堅定　詆謾訛傳無徬徨

咬緊牙關負重擔　保其佛堂渡原皇

勸導後進不辭辛　席不暇暖勤宣講

廣揚天道遍海外　仁民愛物佳績創

隨侍樞紐晨昏省　感懷恩德加鞭往

編排教材夜未眠　惟求後學循序上

病痛纏身默承受　鞠躬盡瘁登天榜」[250]

陳俊龍的一生如同日月之德不居功，卻是大德。也如同孫慧明自囚餘生二十餘年，晚年病痛纏身，只為眾生頂劫，讓修道人不再受到艱難的考驗。陳俊龍第一大功德即是護持道脈的傳承，讓新點傳師能領受天命，這皆當歸功於其推薦及踴躍進行，使道脈永續。

五十七歲即成道，功成身退，並沒有機會享受後學稍為略盡孝心，即使後學想叫一聲「前人」的機會也沒有。再者他能夠以身作則，不計名份地位，即使全台道親不知有這位陳前人，但他也無我、無私、無為、無名份的做，目的就是捍衛道場。

1997 年，功果圓滿，回天繳旨。

---

[248] 同上。

[249] 崇正寶宮，〈賢能點傳師班聖訓〉，臺中：崇正，1997。

[250] 崇正寶宮，〈賢能點傳師班聖訓〉，臺中：崇正，2005。

1997 年，黃氏申請陳俊龍結緣，　老中敕封「光裕大帝」。「光裕」乃光前裕後之意。

第二節　六大單位的開展

寶光崇正的道務擴展至臺灣全台各地，由北至南主要分爲六大單位：

一、臺北市：通化單位—通化講堂興建因緣

通化堂起源於李文錦前人，在大陸奉王義前人之命，從上海文化佛堂來臺灣開荒，先在臺北市愛國東路三十號設立佛堂。道務逐漸成長後，王洋溢隨侍在李文錦身邊，擔任翻譯多年，李文錦領導下已有黃石崇、盧燕清、謝呈周、李凱、李玉珵、周紫荆、廖興旺、張連火等八位點傳師。不料這時道中出了一次大考，加上李文錦退隱養病，文化組一部份，此後道務即交給陳文祥而成爲寶光組。往後道務即由黃石崇、謝呈周、廖興旺、張連火等四位點傳師操辦，由黃石崇擔任第二任領導前人。在其接辦道務後，因道務日漸宏展，大羅天冰果室佛堂已不敷使用，爲應道務需要，1962 年由廖興旺、張連火在臺北市通化街租房子安設佛堂，繼續推展道務，並以街爲名；且爲感念李文錦恩德，以“化”字爲堂號，此即爲「通化堂」之由來。在黃石崇領導，廖興旺、張連火二位號召，並在道親努力下，1965 年將通化街房子買下。[251]

廖興旺、張連火爲使道親有大佛堂可使用，尋見復興南路的工地，有兩間相連的公寓共有六十多坪，總共要賣六十萬，經黃石崇同意後，由張連火處理，將通化街的房子賣掉，通化街佛堂就在 1974 年遷到復興南路。

根據簡得信口述資料回憶通化講堂這段歷史：

「大約 1974 年張耀尹(張連火)用一些積蓄，買下復興南路公堂「通化堂」，大約 1981 年初，因張耀尹的睿智，把這間變更登記爲財團法人臺北市通化堂，甚至算是民間的宗教機構，因爲早期一貫道還沒有成立，所以那時候爲了合法化，就暫時寄放在軒轅教的名下，所以當初張耀尹，認爲這是道產而不是私人財產，所以才登記爲財團法人臺北市通化堂。」[252]

樞紐公館落成後，爲應道務之需，成立秘書部，陳老樞紐慈悲之下，張耀尹晉昇爲全台十區道務中心秘書部秘書長，協助其推動全台道務，通化堂道務即交由王洋溢，同時 1988 年江寶猜、王玉蓮、沈志雄、陳登材等四位人才領命爲點傳師，張連火、王洋溢兩位點傳師同時領命爲前人。

---

[251] 參考：一貫道寶光元德全球資訊網 http://www.bgyd.org.tw。
[252] 許如宏訪問，〈簡得信口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 10 月 17 日，臺北市。

根據簡得信口述資料，其曾與陳老樞紐在通化講堂結緣，聆聽其講授道理，目前協助通化講堂的道務。

「張耀尹前人、王洋溢前人、林益生點傳師，這三位是『通化三寶』。他們各有特色，張耀尹前人負責整個道務操盤，對於佛規禮節嚴謹、堅守修辦道的理念。王洋溢前人對於四書五經非常熟悉、文學飽滿。林益生點傳師修持最好，被稱爲『通化三寶』。」[253]

「早期通化堂道務的運作，是以一些誠心及家裡環境好一點的壇主爲主，早期也是類似傳統式的在各分壇的壇主家裡，只要場地許可，經濟狀況許可，都可以設立班。初期道務運作的方式是以壇主爲中心，訊息的佈達也以壇主傳達爲主。因宗教未合法化，佛堂的活動頂多是初一、十五的聚會或班期上課。所以大部份都是在家庭佛堂設立班期，早期張耀尹很注重初一、十五的日子，固定在初一、十五這兩天舉行法會，在所有固定的法會中， 不管清口與否的道親回來佛堂上整天的課，中午在佛堂用餐，固定十五懺悔，有清口的道親懺悔[254]。十五有時侯整天早上上課，中午用完餐後，下午就是開壇主會，壇主共同配合前人、點傳師固定一個月開一次會議，對目標道務慢慢運作起來。」[255]

根據簡得信口述資料，描述早期通化講堂的道務運作方式，是以壇主爲中心，以家庭式佛堂爲上課地點，因宗教尚未合法化，所以每月初一、十五成爲道親上課及聯誼的時間，道務漸漸有了發展。

「當時張耀尹是陳文祥的秘書長，配合統籌運作經理會。崇正寶宮興建時，他常常舉辦觀摩參訪，藉機成全道親了愿，那時崇正寶宮正在興建需要經費，所以張耀尹藉由旅遊參訪道場，用這樣來成全道親。在通化堂的運作，因仙佛的指示道務轉交黃前人，所以後來通化道務慢慢跟著崇正十大運作起來。1979 年張耀尹奉陳氏之命在通化堂訓練三才，培訓才八個月之久，即由邢權樞接此任務，三才從通化講堂搬到板橋佛堂，後來再搬回臺中太平龍德堂。

張耀尹在後半段身體不適之下，向黃前人報告，黃前人及張耀尹就請邢權樞前人，來帶領整個通化講堂，所以目前道務由邢權樞前人帶領，葉順華點傳師配合，邢權樞前人帶人的

---

[253] 參考：一貫道寶光元德全球資訊網 http://www.bgyd.org.tw。

[254] 懺悔的源由：路中一化成一位山東大漢，遇不到孫慧明，於是將乾坤袋交給孫慧明身邊的兩位前輩，當時前輩心想：有什麼不可以開的，想打開一看究竟，便閃電交加，嚇了一跳，方打消拆封之念頭，兩位前輩原封不動的交給母親。孫慧明觀此布袋痛淚失聲，母親知這些眾生之靈會歸何處，大江南北弟子這麼多，也如此用心辦事，但可以註在天盤之修道者則寥若辰星，在人盤的也不多，在地盤卻這麼多，因爲六萬年來罪過太多了，功德不夠，孫慧明悲痛叩求祖師慈悲、皇中慈憐，能有赦罪容寬的機會，要一世修一世成，只有一個辦法－打折扣，以少還多，四萬換一元，小功抵大罪債，才有辦法註人盤而進註天盤，所以才設懺悔班，只有清口茹素的道親才可參加此班。

[255] 許如宏訪問，〈簡得信口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 10 月 17 日，臺北市通化講堂。

風格是一切圓滿爲主要條件。目前通化講堂的道務基本上都是各區點傳師自行運作，只不過有時候配合大道場，配合光明佛堂整體運作，基本上區域運作就是在崇正北部光明的體系，道親大多數分佈在臺北市區及新北市區，通化道親在北部比較多，中南部反而不多。」[256]

邢權樞前人(1933-)，本名邢金堡，1933 年出生，大陸天津人，1939 年在天津的文化組「峻德」佛堂求道。8 歲當任三才，當時大陸地區的三才都是由男孩子擔任；到了臺灣因爲有兵役的問題，三才皆是由女孩子來擔任。是現今道場中少數從大陸地區來臺的前輩之一。本在金光組，因黃石崇請他幫忙訓練三才，而與崇正結下因緣。

根據邢權樞口述資料，其爲大陸來臺開荒少數前輩之一，回憶起到崇正修辦的因緣：

「可以到崇正結緣是因爲要訓練三才，文化組有一位黃石崇點傳師，他知道我當過三才。我住的地方是違章的房子很小，又沒有電燈很暗，黃石崇找了好久才找到我，那時候我已經在銀行上班了。他說你有沒有空啊？請我幫忙訓練三才。

我去跟我們屠前人報告，前人說好啊，大家都是爲道場，因爲當初我還在上班，都是利用禮拜六下午、禮拜天。那時候三才在通化，有一次我騎腳踏車下山，騎回來之後輪胎破了，用牽的走了一段路，大家也滿用心的，那時候訓練的三才，有幾位現在也都當點傳師了。」[257]

邢權樞前人小時候在天津曾擔任過三才，對於三才的訓練方式有經驗，早期曾幫助道場訓練三才，目前爲寶光崇正前人，帶領通化單位，雖年高九十幾歲，對道務仍然盡心盡力。

二、臺中市：中和單位—崇正寶宮興建因緣

陳俊龍、黃世妍夫婦白手起家，生活拮据，自己的口袋裡常常沒有錢了，但爲了道親、道場而不惜借貸，只要自己有一口飯吃，佛堂就能存活下去。待至安穩後有餘裕購地建廠，又見陳老樞紐一生辛勞，孝心獻地蓋公堂。二位前人侍奉陳老樞紐至孝，互助互輔，陳俊龍負責工廠的工作，讓黃世妍專心護駕陳老樞紐至全台奔走。陳老樞紐歸空後，黃氏承接樞紐替母看家的職責，秉持陳老樞紐生前遺志，繼續道場運作，可謂盡忠盡孝，課堂上課，三句不離陳老樞紐生前所講授的道理。

中和佛堂可說是崇正寶宮的起源，1973 年陳老樞紐坐鎮臺中後，由此開始發展道務。

根據翁嵩慶口述資料，回憶其年輕時期，初踏入社會工作，住宿在中和堂的情形。

「求完道之後初一、十五都會去佛堂燒香拜拜，那時候也沒有學禮節，中和堂從太平路搬到台中港路的中山醫院對面，當時我住在台中市的太平路，後來搬到佛堂裡，兩位前人當

---

[256] 同上。

[257] 許如宏訪問，〈邢權樞口述歷史訪問紀錄〉，2012 年 2 月 19 日，臺中市崇正寶宮。

時是壇主，他們去請樞紐老人家來上課，有這個機緣第一次聽到樞紐老人家講課。」[258]

早期的信徒只是初一、十五到佛堂拜拜、聚會，當時並沒有什麼課程可進修，又為了要躲避警方的取締，往往低調行事。雖然與現今比起來，早期沒有太多的道理聽講，也沒有許多宗教活動，但仍有許多信徒非常虔誠。雖然物質環境不發達，沒有太多的科技誘惑，人們以宗教活動來填補內心世界。

(一)西元 1959 年-2005 年中和講堂的搬遷史

四十年的搬遷歲月，中和佛堂居無定所，前後搬遷共十一次。早期陳三龍、黃世妍經濟困難，為了中和講堂的發展，當時以壇主的身份將整個中和講堂的運作與開支承擔起來。

根據黃文源的口述資料，回憶這段歷史：

「二位前人當初創業長期事業困難，因為經濟不好，中和堂都是租最便宜的房子，中和堂搬遷數次，曾經租在酒家的樓上，租在風化區的旁邊，都是別人不敢租的地方，因為較便宜。」[259]

「1959 年陰曆 3 月 15 日，中和佛堂最早安設於台中市的市府路，是台中市的第一間佛堂，壇主是林金鐘、林三龍與林俊敏，由陳老樞紐親自下台中安堂。第二次搬遷，1960 年搬到台中市中山路(馬舍公)，第三次搬遷，1961 年又搬到五權路(台中師專對面)。中和佛堂可以說是一直流浪。第四次搬遷，1962 年則搬到台中港路的永樂街(中山醫院附近)，而黃前人剛回台中就是在那一家木器工廠工作，也從那邊再開始接近中和佛堂。崇正寶宮是從中和佛堂開始發起的。」[260]

早期二位前人除了要發展事業外，還得兼顧道場，中和佛堂皆是承租在最便宜的地方。中和講堂可說是崇正寶宮的起源。1959 年陰曆 3 月 15 日，中和佛堂安設於台中市的市府路，是台中市的第一間佛堂，壇主是林金鐘、林三龍與林俊敏，由陳老樞紐親自安堂。

「黃前人在台中認識了王名貴，為了讓道親得以研究道學，不間斷的開班講課使道親能夠明理。當初與陳三龍常護駕著王名貴到 大安 安設佛堂，早期人才很少，所以辦道時上下執禮都是前人一手包辦的。白天工作，晚上及假日忙於佛堂的日子，過得非常踏實。幾年下來足跡遍訪彰化、和美、南投、大甲、大安，道務蒸蒸日上。」

「1964 年至 1968 年之間中和佛堂還未有人才進入，佛堂租金只有陳俊龍與黃世妍來維持，而陳俊龍老家是在民權路梅川溝邊，家境清寒，結婚後也是很困苦，結婚聘金勉強存有

[258] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 25 日，臺中市崇正寶宮。
[259] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，台中市崇正寶宮。
[260] 許如宏訪問，〈黃文源口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 12 月 20 日，台中市崇正寶宮。

2 萬元，那時黃氏母親看他非常的困難，把那 2 萬元退回，讓陳俊龍買一部車床機器來幫助事業，名爲『三龍鐵工廠』。」

「當事業剛要起步。在某天，陳俊龍的父親知道兒子吃素很生氣的說：「我甘願養個流氓子，也不願養個吃素兒。」因爲父親很不喜歡孩子吃素，爲避免衝突，黃世妍建議陳俊龍搬到五權路中山醫院對面的舊家。陳俊龍與母親商量後，母親含著眼淚經過陳俊龍父親同意，才搬到五權路中山醫院對面巷子裡，創業之初經濟狀況不佳，有時候一天連幾十元的收入都沒有，這餐吃完下一餐都還沒著落，有時麵線給孩子吃，大人喝湯。但是想到開始發揮自己事業與道務，內心總是安慰。」[261]

早期的前輩因爲環境的關係，若要清口茹素，被認爲是一件大事，常遭外人投以異樣的眼光，有者遭到家人的反對，甚至被趕出門，若無堅持的毅力，就無法通過這道的關卡。陳俊龍前人雖遭到父親的反對，所幸尚有母親等支持他的這項決定，他仍然咬緊牙關，渡過人生中的最低潮期。

「1963 年黃世妍與陳俊龍結婚，婚後不久中和佛堂又再度搬遷到第五站，台中市太平路中山公園附近，租在一位王太太家，直到 1969 年。當時的我只有十三歲，每天一大早都會騎著腳踏車從中港路到太平路中山公園中和佛堂燒香。有一次，有位何仲川點傳師(當時另一組線道場也有接近陳老樞紐)，想把中和佛堂搬走，叫一位以騎三輪車載客維生的人才名叫武漢一起來，要搬走中和佛堂。剛好我去佛堂燒香，碰見有人正在搬中和佛堂，當時負責的陳俊龍壇主與黃世妍壇主還不知道，於是趕緊聯絡陳老樞紐。陳俊龍壇主到達時只剩下一張主桌，陳俊龍問：『你們是要搬去哪裡？』何仲川回答說要搬去南門橋那邊以方便燒香，陳俊龍問何仲川說：『你有請示過陳老前人嗎？』，他說：『沒有。』何仲川又說：『在這邊中午又沒有人燒香。』後來聯絡陳文祥，指示不可搬走，才把中和佛堂留下來，否則也不會有現在的中和佛堂。」[262]

當初中和堂沒有真正負責的點傳師，一路走來不穩定，無所歸屬，才會有這樣的情形產生。

「1969-1970 年中和佛堂一大轉變，黃世妍的母親來佛堂幫忙膳食、二哥冠寶白天在陳俊龍工廠工作，晚上處理道務，翁嵩慶、翁嵩山、楊榮祥、楊榮福、何伸益等人才出現。

中和佛堂在台中市太平路中山公園附近，經一段時日後，陳俊龍、黃世妍心想，與其讓中和佛堂留在中山公園附近，不如搬回來自己住處隔壁，那時黃冠寶、黃文源、陳俊龍的弟

[261] 許如宏訪問，〈黃文源口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 12 月 20 日，台中市崇正寶宮。
[262] 許如宏訪問，〈黃文源口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 12 月 20 日，台中市崇正寶宮。

弟林三振也都全職在三龍鐵工廠幫忙，經濟與道務聖凡並進，更有助於黃世妍協助陳老樞紐全台道務發展。」

「1970 年黃世妍把中和佛堂搬回台中港路中山醫院對面住處三樓就近發展道務，而翁嵩慶就是從那時候再度開始接近中和佛堂的。佛堂雖然搬回來中山醫院對面住處，但是一個月租金要 900 元，黃世妍也因每月的房租支出傷腦筋，經濟還不能維持之前開銷，又要負擔房租與道親在佛堂的費用，到處張羅也不是很順利。後來施吉安接近中和佛堂，因林來于在南部寶光玉山道場求道，不久嫁給施吉安，來到台中想要接近道場，卻不知道哪裡有道場可接近。剛好有一次施吉安送油到陳俊龍工廠，正是中午用餐時間，施吉安得知陳俊龍那邊有佛堂後，告訴林來于說：「不如我們就去那邊尋根。」施吉安就在此時求道，了解租金不足的問題後，很慈悲的跟陳俊龍表示：「租金不足就由我們以月助會方式幫忙負擔。」中和佛堂的開銷只要有不足的地方都由幾位同修與施吉安鼎力共同支付來護持。」[263]

翁嵩慶時常提起黃前人母親林葉有時煎合包蛋幫他們加菜的情形，陳俊龍前人因生意上的關係與施吉安副領導認識，施吉安是油行老闆，渡化他求道後，對於中和佛堂的財務有了很大的支助。施吉安自 1970 年求道後，除了負責道場財務，更是時常開車護駕陳老樞紐至全台各地，陳老樞紐有晨間運動的習慣，有時早上四點多，就載著陳老樞紐去台中公園運動。施吉安曾與陳俊龍前人、林俊敏點傳師三人出資十五萬元，加上道親出資七萬元，共二十二萬元，買下民間石磨山，種植蔬菜、竹筍等，讓道親聯誼，以利道務運作。[264]

「中和佛堂搬到台中市五權路已經是第六站了，全都是因爲租金問題。原本在台中公園附近的佛堂只有三個榻榻米大，每次跪拜後起身時，無意間身體都會撞到牆壁，佛堂搬到五權路後道務開始鴻展。西元 1974 年，陳老樞紐長駐台中，在台中港路與五權路交界的中和佛堂開始講道，那時上課有三十幾位班員，畢班後有十位清口，分別是：施吉安、翁嵩山、賴萬春、李文龍、黃春長、朱榮裕、林清漢、陳青龍、王國雄、謝明堂。台中道場人才愈來愈多，佛堂的班期一班接著一班，相對事務較多，必須挑選總壇的壇主，因此在台中、中港路的中和佛堂，所舉行的第一次連續一星期的集訓，結訓後陳老樞紐再次授命，佛前立愿正壇主、副壇主，陳三龍、黃世妍、林俊敏、施吉安、林葉等五位人才、擔任中和佛堂正壇主。由翁嵩山、黃文源、黃冠寶、王國雄、黃春長、林三振、朱榮裕、陳清龍、賴萬春、林清漢等十位人才擔任副壇主。往後更爲全台各區域道場的聯合運作奠定了雄厚的基礎。」[265]

---

[263] 許如宏訪問，〈黃文源口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 12 月 20 日，台中市崇正寶宮。
[264] 許如宏訪問，〈施吉安口述歷史訪問紀錄〉，2012 年 12 月 3 日，台中市崇正寶宮。
[265] 許如宏訪問，〈黃文源口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 12 月 20 日，台中市崇正寶宮。

道場中時常提及只要一張佛桌及三個拜墊可容納的下的空間，就可以安設一間家庭式佛堂，指的是當初安設在台中公園附近的中和佛堂就只有三個榻榻米大。陳老樞紐長駐台中後，道親經由道理的洗滌，發心清口安堂的人數逐漸增加。

「本想道場在台中港路與五權路，可以安心發展道務，可是又因當地台中港路與五權路交界欲興建大樓，第七次 1975 年又搬遷中和佛堂到台中港路大和村日式宿舍，接著第八次 1976 年又搬到位於台中向上路的模範街，接著 1978 年又搬到旱溪的二聖街，這已是第九次搬遷，但爲了幫助興建崇正寶宮，黃前人決定賣掉中和佛堂二聖街的房子。中和佛堂第十次 1995 年又搬到大里工業區，也就是當時的豪禧公司。之後大里工業區房子又賣掉，2005 年至今暫安設在台中市太平區旱溪東路，這已經是中和佛堂第十一次搬遷，中和佛堂搬遷史，經過流浪波折，至今仍未能真正定位。」[266]

「中和佛堂在旱溪的二聖街更是忙碌，每逢初一、十五及星期日，兩位前人一定會邀所有道親回來拜拜和研究道學，道親除了受到真理薰陶法喜充滿外，又能飽嚐前人親自下廚的佳餚，溫馨感人的是兩位前人待道親深厚的情誼。每次課程結束時，大夥依依不捨的向前人道別。道親們在兩位前人提攜照顧下漸漸發心，主動渡人及成全人，道親日漸增多，佛堂呈現擁擠狀態。之前爲了讓道親們有更好的修辦環境而搬遷多次，也不斷遭遇瓶頸，最後皇天不負苦心人終於塵埃落定，才在台中市旱溪二聖街買下廠房，總算有了自己的公司，結束多年來搬遷之苦。前人感念陳老樞紐老人家一生爲了救渡眾生，受盡煎熬，其慈心衷腸常記心懷，時刻想著替陳老樞紐老人家分憂解勞，在早期欲推廣道務諸多不便，然救渡群生又是刻不容緩，外在環境的種種困擾，的確讓人費煞苦心，但老人家始終心繫著眾生，上天的撥機，終於看到了曙光，公司生意興隆，黃前人買了廠房。爲了陳老樞紐老人家日後辦道之便，以陳老樞紐老人家的名諱成立了「豪禧精工股份有限公司」，專門生產軸承銷售到國內外。兩位前人一心想協助陳老樞紐宏揚大道，有個職稱辦起事來會更方便，以公司爲門面，奉爲董事長。」[267]

從這些前輩的以身作則，以德引導，照顧道親，讓道親有「家」的感覺，感動了許多的道親發心修道，甚至帶動更多的人一起來行功立德。在早期道務開創初期，前輩們除了要發展自己的經濟，爲了道場運作，也要維持道場一切開銷，一步一腳印靠著堅強的意志，奠定了早期道務的基礎。

---

[266] 許如宏訪問，〈黃文源口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 12 月 20 日，台中市崇正寶宮。
[267] 同上。

(二)1973 年黃世妍迎請樞紐來臺中整頓道務

根據黃氏口述資料，回憶當初中和講堂因無負責的點傳師，若要辦道時就請彰化林金鐘點傳師、南投王名貴點傳師、何仲川點傳師來點道，缺乏一位點傳師來主持道務，二位前人欲請陳老樞紐來臺中主持道務。

「當初陳俊龍前人向陳老樞紐要求安設中和堂，後來是陳三龍、林俊敏、林金鐘點傳師，大家一起共同安設中和堂。那時無負責點傳師，若渡到人要辦道時，前人就請三位點傳師，彰化林金鐘點傳師、南投王名貴點傳師、何仲川點傳師來點道。中和堂歸屬於陳老樞紐管理，點傳師只是請他們來點道。運作一段時間之後，前人夫婦才去恭請陳老樞紐。請他來臺中的原因，是因為中和堂無負責點傳師，前人當初只是一位壇主，就承擔起中和堂的道務。」[268]

根據翁嵩慶口述資料，回憶起當初剛求道時，中和講堂承租在簡陋的房子裡。

「我們求道後，沒有聽三寶。二位前人在惡劣的環境，家境也不是很好，卻能承擔中和堂運作及開銷。前人在台中中山醫學院對面棟三樓租房子，房租九百元，從那個地方開始，前人的生意漸漸好轉，這是很大的一個顯化。林金鐘點傳師說：『三龍要出運了。看這萬年青這麼青旺。』萬年青的青旺與枯萎關係這間佛堂的興衰。那時我讀台中高工，也住在中和堂。中和堂在那個地方開始是一個轉捩點，之前搬過十一次，顛沛流離。」[269]

當時王名貴家住臺北，常為了辦道請他下來臺中，也常造成兩地的不方便。黃氏為了讓住在中和講堂的年輕人能聽道理受法雨滋潤，中和講堂道務無點傳師主持之下，及對陳老樞紐孝心的牽動，讓黃氏三次前往恭請他來臺中主持道務，重整道場。

1973 年黃世妍前人因孝心的發端及為擴展道務、穩定道場，將陳氏恭請至臺中中和總堂，當時陳氏 69 歲，重新將道場整頓。

根據黃氏口述資料，回憶起三次北上恭請陳老樞紐來臺中崇正寶宮主持中心：

「人家說三請孔明，我請樞紐來台中三次。第二趟，孩子走失了，第三次我單獨去，楊老前人說，樞紐都說好，卻不見行動，你可以跪求。第三次我下跪懇求，直到樞紐答應才起來：『樞紐慈悲您答應了卻沒行動。』樞紐：『好啦，不然一個禮拜去二次。』約那個禮拜天晚上來，他之前很疼我們，才很自然答應。」[270]

陳老樞紐來臺中講課二次，結訓時就有施吉安、翁嵩山等十人清口茹素。為因應道場需要，1974 年陳老樞紐放命陳三龍、黃世妍二位夫婦為點傳師。

---

[268] 許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷廬小木屋。
[269] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷廬小木屋。
[270] 許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 10 日，南投縣溪頭暢懷廬小木屋。

西元 1976 年至 1986 年間，很多道親因出外工作吃住不方便，兩位前人白天在公司上班，晚上忙於佛堂班期。道親好幾次要付住宿及膳食費給前人時，前人都執意不收，只說認真修辦就好了，道場注入新血輪，道務也漸漸成長，道場不斷成長支出相對增加，南北兩地的道親到了台中皆住在中和講堂，一切的支出，都是兩位前人承擔下來。兩位前人爲了道場爲了道親，都是無怨無悔的付出，福大量大造就無數的後學。

黃氏向陳老樞紐承諾「有生之年，要助他將大道鴻展」，陳老樞紐見兩位前人如此發心，心感寬慰。兩位前人經一番的討論後，將陳老樞紐周邊的繁瑣庶務，盡全力做個圓滿的處理，感動陳老樞紐夫婦，決定讓陳俊龍當他們的子女，黃氏轉達此意給陳俊龍，陳俊龍很高興地接受了，說家有五個兄弟，上有長兄，自己排行老二。便將此事告訴父母，取得父母的同意又得兄長支持，陳俊龍的母親在此提議下便與陳氏結爲兄妹，讓陳俊龍給陳老樞紐當螟蛉子，等於過繼給舅舅。圓滿陳老樞紐多年的心愿，從此就定居台中，楊綺文老前人就在台北、台中兩地往返。

1979 年，黃氏向陳氏建議全台點傳師每兩個月開一次聯誼會。時代越來越進步，人與人之間的溝通交流是必要的，張耀尹及黃世妍向樞紐提議單月份，集合全台各單位領導開一次理事會；雙月份則開全台的經理會。開會的目的，爲的是使團體有共同的理念，點傳師們理念一致才能辦事。[271]

(三)1988 年天人橋樑--崇正寶宮落成

崇正寶宮興造因緣，原是陳三龍夫婦孝心發端，1973 年陳氏進駐臺中中和講堂時，工廠兼佛堂，環境並不舒適，早先購得豪禧公司預定地，轉此地爲「樞紐公館」及三才住所。

當坐落在旱溪的中和堂容納不下道親時，位於太平市的金華堂於 1983 年安堂，黃氏把大型法會、訓練班移到金華佛堂，1983 年-1988 年進階班期皆是在金華堂上課。

根據梁錢樹口述資料，其在道場對於財施不遺餘力，曾提供金華佛堂的場地，供道親上課。

「陳老樞紐、陳俊龍前人一次又一次的去巡視金華佛堂的建設，擴建成一個大型的家庭佛堂，把佛堂設在三樓，三樓的佛堂有五十多坪。」[272]

兩位前人感念陳老樞紐一生的辛苦，爲了道爲了眾生犧牲了一切，想讓陳老樞紐有個舒適的住所，決定將位於臺中市太平區東平路的新工廠預定地捐獻出來。準備要蓋四十坪的別

[271] 許如宏訪問，〈黃文源口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 12 月 20 日，台中市崇正寶宮。
[272] 許如宏訪問，〈梁錢樹口述歷史訪問紀錄〉，2012 年 2 月 27 日，台中市崇正寶宮。

墅讓他安享晚年及供作三才住所。陳俊龍憂心的說：「沒有錢怎麼蓋？」所有道親用心努力的成全下湊足了十二萬元，黃世妍就請設計師畫建設藍圖，等圖畫好了又成全了二佰八十萬，正要著手建設時，陳老樞紐慈悲說：「元德寶宮的建設工程中斷，怕會倒塌，必須先將其工程完成。」黃氏便將其經費轉付元德寶宮的工程費，元德寶宮竣工後，才轉回台中蓋樞紐公館，因此，讓崇正寶宮從動工興建到竣工歷時了八年之久。[273]

崇正寶宮於 1980 年動土興建，原本只是準備蓋四十坪大而已，不料在挖地基時，竟然越挖愈崩塌，陳老樞紐指示說：「崩多大建多寬。」也許是上天的用意，最後蓋成了一百二十坪的巍峨講堂，歷時八年的建設工程，黃氏辛苦備至，除了護駕陳老樞紐全台法會奔走，更負責樞紐公館的施工情形，二個月一次的經理會，黃氏帶全台點傳師到工地參觀施工進度，黃氏掛心工地工程，每天載著陳老樞紐到工地視察，日以繼夜操勞，只爲了讓千千萬萬的道親有個莊嚴的道場可以進修；建設工程在上天護佑下，全台道親出錢出力，終於在 1987 年 11 月竣工。1988 年農曆元月一日落成，在眾人的期待下，樞紐的大德以及全台上上下下的道親齊心的努力終克完成。師尊老大人在陳老樞紐夢中指示，取名爲「崇正」。崇正寶宮落成後，兩位前人恭請樞紐移居，樞紐不願前往，黃氏再三的懇求，終於農曆二月住進崇正寶宮。

1982 年，因道場需要，陳三龍夫婦推薦施吉安、翁嵩山、林俊敏、黃冠寶領天命，爲中和單位第一批領命點傳師，全台共有 17 位人才領命，其中鄭堯章 27 歲最年輕。當時決議「至善」講師教育由黃冠寶負責、總務組由林俊敏負責、「親民組」由施吉安負責、「明德」教育組由翁嵩山負責。

1982 年，翁嵩慶 29 歲時，擔任專職講師，因上天的感召，在家庭及事業有成之後，即發愿全職奉獻道場，護駕黃世妍至海內外奔走。1988 年擔任崇正基金會執行長之職，協助基金會一切事務。

根據梁錢樹口述資料，他早期常開車護駕陳氏至全台各地，曾協助開墾陳氏的墓園。

「1983 年開始，梁錢樹常開車護駕陳老樞紐到屏東、臺東等地。1988 年，陳老樞紐歸空後，也跟著蔡文註去南投民間開墾他的墓園。一切就緒後，又轉到桃園龜山，開墾時地又濕又陡，後來由黃前人來主導，把整個墓園整理的很漂亮，舒通排水系統，把骨骸安葬。之後也常護駕陳俊龍到各地。」[274] 2005 年陳老樞紐的聖骸移至臺中市霧峰區金陵山。

1988 年，陳三龍、黃世妍推薦，由陳老樞紐放命翁嵩慶、梁錢樹、楊榮福、何伸益、賴保誠、楊榮祥、張振豐、黃文源、李青峰、陳躍豐領命。

---

[273] 許如宏訪問，〈黃文源口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 12 月 20 日，台中市崇正寶宮。
[274] 許如宏訪問，〈梁錢樹口述歷史訪問紀錄〉，2012 年 2 月 27 日，台中市崇正寶宮。

中和堂的道務劃分爲十二個區域，道務各自發展，教育由中央統籌：志道區由翁嵩慶負責、文禮區由施吉安負責、浩德區由翁嵩山負責、祥興區由梁錢樹負責、文德區由楊榮祥負責、志德區由楊榮福負責、志誠區由黃文源負責、祥德區由何伸益負責、浩大區由陳皆達負責、浩毅區由李青峰負責、志勇區由張振豐負責、浩智區由賴保誠負責。志勇與浩智區是印尼的區域。十二區域奠定了中和佛堂的道務基礎，道務發展也由此開始拓展。

張耀尹、黃世妍爲了推動道務，凝聚點傳師的向心力，建議陳老樞紐於單月份集合各單位領導開一次理事會；雙月份，集合全台的點傳師開一次經理會，使其理念一致。會議中的食住、全台道親至中和堂的用膳開銷，都由陳俊龍夫婦承擔。即使他們經濟再如何困難，仍無悔的付出，「不怕人家吃」(臺語)是其夫婦的特色。

1989 年成立道務中心，黃世妍與翁嵩慶及三才等，隨從幾位點傳師，往印度尼西亞視察，完成開荒印尼的道業。

1994 年，爲栽培開荒、教育、行政各種人才，道場預計往國外發展，開設了爲期一個月的玄理養性班，全台共有 192 位人才入班，班員必須專心一意，在無任何干擾下，經道場受訓一個月，有班員甚至發心將工作辭掉，也有醫生爲了上這一個月的課程，請其他醫生代班，情願損失一個月幾萬元的收入，爲的是參班。在天人合作的教育課程下，仙佛慈憫嚴格的訓練課程，人事精心籌劃的安排，一個月結班後，班員發心分別前往印尼、柬埔寨、馬來西亞、美國、新加坡等國傳道。

1996 年，陳俊龍輔助黃世妍放命，70 位點傳師拜領天命。

1994 年陳俊龍命翁嵩慶擔任領導點傳師之職，並要其燒香禮佛時，跪拜於前排拜墊，但當時在眾多前輩之中，因其輩份尚輕，仍以後輩自居，跪拜於後方拜墊。[275]約 2000 年黃氏正式宣佈翁嵩慶擔任領導點傳師之職，輔助黃氏國內外道場道務之推廣。施吉安、翁嵩山、梁錢樹擔任副領導之職。分別負責財務、教育、總務之行政工作。

2001 年由翁嵩山接手總幹事的職責，協助黃氏各項事務。

2003 年因印尼道場的需要，翁嵩山奉黃氏之命至印尼開荒，2011 年因臺灣道場的需要回國。

2011 年因臺北道場需要，梁錢樹至臺北道場運作道務。

(四)進階教育：

早期道場的教育，只停留在初一、十五的聚會，較少有進階課程。1982 年開設了「三寶班」訓練講授三寶的人才，爲新道親入道時必須具備的基礎課程。多年來經過不斷的研討改

[275] 許如宏訪問，〈張登琪口述歷史訪問紀錄〉，2012 年 10 月 31 日，台中市崇正寶宮。

進，規劃出一系列教育課程，達到傳揚教義，又符合現代生活需要。1986 年實施五年學制，1996 年實施七年學制，使教育課程更形完善。

根據翁嵩山口述資料，講述寶光崇正的進階教育的課程設計及安排：

「崇正最早的進階教育，當時中和堂在二聖街時，開設了禮節、基礎、人才班。1982 年翁嵩山向二位前人申請開設「三寶班」，一個月的課程，訓練了三十幾位會講三寶的人才，乃是最早開設的班期。1983 年再向兩位前人申請禮節班分成二個階段，分爲初級禮節班 3 個月和高級禮節班 6 個月，共 9 個月的課程。

1986 年開始實施五年學制，禮節、基礎、人才班各一年的課程、講員班兩年的課程，信德講員班筆試及口試通過後，升至講師班。

1996 年實施七年學制，禮節班、義理班、仁德班、人才班各一年課程；信立講員班、信德講員班各一年半課程，講員班筆試及口試通過後，升至講師班。

進階班教材內容編排爲第一年 30%道學專題、70%社會專題，第二年道學專題與社會專題各佔 50%，第三年 70%道學專題、30%社會專題。」[276]

七年的進階教育，豐富人才的道學基礎、禮節訓練、講授技巧等一系列的課程，爲栽培道場講師，教育更多的傳道人才至海內外傳道。進階教材編排也盡量以道學充實、禮節訓練，符合生活化的課程爲主。

三、彰化縣：華德單位—華德寶宮興建因緣

根據黃世妍口述資料，描述華德寶宮的起源：

「華德寶宮起初是王美玉老前人和鄭邦卿開荒的，鄭邦卿是國大代表，非常忙碌，後來由王美玉負責。當初房子是竹子做的，在八卦山上，房子是鄭邦卿捐的，就是從那裡開始發展。」[277]

陳文祥開荒彰化道場，令王美玉老前人奔走各地，募得現款二千多元，於彰化八卦山麓，購得竹管屋一戶，1957 年陳文祥和王美玉前來設堂，陳氏賜名「華德堂」。

起初由王美玉留守，6 月由林清秀點傳師接掌。林清秀照顧道親無微不至，曾有道親生病，其親自熬煮草藥送到家中。且曾渡化不少政府官員，道務開拓遍及彰化、和美、線西、伸港、二林、大城、北斗、竹山……等地。而程森木點傳師、葉童庭點傳師、許秋力點傳師……等多位，亦是在其德澤感召下成就者。

---

[276] 許如宏訪問，〈翁嵩山口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 10 月 9 日，台中市崇正寶宮。
[277] 許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 10 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。

林清秀未進道之初，曾學習各種法術、命理、八卦，得道後受陳文祥成全欲求道需去左旁術數，只留金錢卦。1963 年華德堂已改建成水泥牆。林清秀曾預言自己近期將有「西方人」來請，不久後，在 1965 年因清理佛堂不慎由高處跌下，撞及頭部，隔年正月初二與世長辭。告別式之送葬道親排列長達數公里，　老中敕封爲「慈德大仙」。

陳老樞紐再派鄭坤源點傳師主持華德堂，執掌道務 11 月餘。直至 1967 年林金鐘點傳師正式承接華德堂道務。林金鐘仙風道骨，白鬚飄然，極爲敬重陳老樞紐與老前人，帶領後學以身作則，生活節樸，對道親卻慷慨。

後因道務擴展，須再增加人手，1975 年程森木點傳師領了天命助辦，自此道務盛爲發展。

爲拓展華德堂空間，增建華德三樓佛堂，1982 年 8 月竣工。爲便於接引二林、大城二地之道親，1972 年 10 月 5 日於大城鄉覓購土地，籌建公共佛堂。1982 年 11 月 16 日一樓安座，1983 年 8 月 29 日正式落成。眾多工作實由道親義務完成，陳氏賜名爲「天恩寶宮」。[278]

1982 年葉童庭、許秋力、江秀英三位領命成爲了新任點傳，致使道務拓展更迅速。75 年正月 3~5 日，天恩寶宮第一次法會開辦，班員兩百位外，並有多位清口，此後天恩寶宮陸續開辦法會，亦造就眾多新生代人才。

林金鐘點傳師年事漸高，加以日夜操勞道務，乃致積勞成疾，1984 年歸空。重擔落於程森木點傳師身上，程氏於 1980 年常與講師至北部講課與辦道，1986 年北部第一間公共佛堂--明元堂於三重市創立，另爲拓展國外道場，同年亦派吳華美前往泰國開荒。

1988 年程森木拜訪道親歸途，因車禍意外撒手人寰，使華德堂全體悲痛欲絕、頓失領導、群龍無望。然爲道脈之延續，葉童庭點傳師一肩擔起領導重擔，當下捨棄凡業獻身道場。

1988 年華德吳華美、蔡東堅、陳寶騰、陳寶護、洪兆麟，同時領命成爲新一代點傳師，此亦是陳老樞紐生前最後一次放命。[279]

自葉童庭領導擔起重任，深覺華德堂位在八卦山麓，交通、停車皆爲不便，欲尋求適宜之地以爲新道場。後經蔡偷壇主之引介，在和美鎮彰美路尋獲一適宜之地。經多重手續，於 1988 年 8 月 1 日以 1,300 萬購得。此後佛堂自移屋、整建、蓋牌樓、修圍牆，一沙一石、一點一滴，葉童庭皆親身參與設計與施工，今日始有華德寬闊美好之道場。1989 年 10 月 15 日一樓佛堂完成安座，從此華德佛堂正式遷至和美鎮內，並更名爲「華德寶宮」。

由於華德寶宮北區道務、道親成長迅速，明元堂亦不敷使用。王東壁壇主有感於道場之需，於中和市購下二層相連之公寓，並將上層的使用權捐給道場，以爲公堂之用，是爲「廣

[278] 許如宏訪問，〈吳華美口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 10 月 10 日，彰化縣華德寶宮。
[279] 許如宏訪問，〈吳華美口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 10 月 10 日，彰化縣華德寶宮。

濟佛堂」。後仍不敷道親之用，1992 年獲「崇正」理事會之同意，元德寶宮歸入「華德」管理，可無限期使用。此後在葉領導的帶領之下，元德寶宮經時拓建，約斥資 5,000 萬餘整建。[280]

1991 年起，由吳華美等帶領多位壇主，先後前往大陸、廈門鄰近開荒。在短時間內先後安設 20 多間佛堂。1994 年正值開荒鼎盛時期，華德全力投入柬埔寨之開荒。

1996 年 8 月，崇正大道場進入道務分辦之情況，通化、天元、天寶、華德、明德、高明六單位共同聯合取名「寶光元德」，且定有理事會及道務、教育方針，自此華德單位歸入「寶光元德」道場管理。當時身擔領導重任之葉童庭與諸位華德點傳師，爲感念當時華德堂開創初期王美玉老前人所付出的苦心與精神，乃決定追隨，自此即離開崇正道場。將近八年時光，華德上下雖努力不懈，對道務、教育及各項活動之辦理皆下極大的苦功，然國內外的道場發展始終有限，此種種今昔之別、前後之異不斷令長期駐守華德寶宮之葉童庭領導與吳華美點傳師二人深憂於內。幾經掙扎之下，天意讓華德又重新連結到崇正母源，加以大德黃世妍前人之厚德包涵，華德道場於 2004 年 6 月 12 日回歸寶光崇正道場，此是華德道場歷年來最重要一年。

回歸崇正道場短短年餘時間，在彰化縣和美、溪湖、伸港、花壇、埔心、台中神崗等地開設七所社區兒童讀經班，道務日漸擴展。[281]

四、高雄市：大德單位—大德佛宮興建因緣

根據黃世妍前人口述資料，敘說陳老樞紐在世時，一直期望高雄地區能發展。

「陳老樞紐在世時思思念念，高雄這大地方，一直發展不起來，鄭正同來開荒漢口街，明德佛堂也是陳老樞紐賜的，高雄和台南開荒都是鄭正同前人去辦的。

爲了讓明德佛堂發展起來，才請張崑力前來，大德佛堂是精明單位[282]出資來蓋的，大德佛堂是精明開發出來的，正宗單位[283]也是精明單位開荒出來的。」[284]

1980 年屏東東港張崑力發愿到高雄開荒，先成全一位住在龍江街的蔡大德，經蔡大德同意在其住宅的四樓安設高雄第一間佛堂，取名爲「大德佛堂」。半年後遷至廣西路，以月租方式租三、四樓公寓爲佛堂，並設立每星期四的儒學研究，使得道親漸漸增加。

1982 年再搬至光華二路透天五樓房子並由張崑力負責，後因經費不足無法維持佛堂開支、當時月租費壹萬伍仟元，道親月助了愿捌仟元，每月雜支開銷、水果、香均由道親自動

[280] 許如宏訪問，〈吳華美口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 10 月 10 日，彰化縣華德寶宮。
[281] 許如宏訪問，〈吳華美口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 10 月 10 日，彰化縣華德寶宮。
[282] 爲寶光崇正道場六大單位之一。
[283] 同上。
[284] 許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 10 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。

送來佛堂，經費還是無法維持佛堂開銷。後來由鍾忠勳提議以其私人經費在一樓開設公司來維持佛堂開銷，經張崑力、黃顯榮及林東生的支持此案才得進行。

公司的經營雖辛苦但也順利，約二年後由張崑力提議購買公共佛堂，爲了配合道場的需要，鍾忠勳將公司全部資金共壹佰肆拾萬元，全部提供建設佛堂經費，並由道親共襄盛舉贊助，經吳壇主的介紹在現址高雄市前鎮區林森三路十五號五樓購得佛堂，共約建坪 110 坪，當時負責營建的負責人曾董事長了解道親的精神以及陳文祥的大德，並同意建屋時加蓋六樓將此華廈題名爲「陳志浩」名諱以作紀念。「大德佛宮」之名乃由彌勒祖師所賜。[285]

五、屏東縣：精明單位—精明寶宮興建因緣

精明寶宮興建因緣，透過李菊前人父親及姐姐的半買半捐贈土地，又鄭南昌爲讓道親有一大佛堂可進修，興起了蓋大佛堂的心愿。當時鄭南昌帶領數十位清修人員，明德佛堂壇主向李菊的姐姐購買房子，欲讓清修小姐日後有一安定居所。1967 年精明寶宮落成，鄭南昌爲提高一貫道社會形象，於 1970 年興辦精忠育幼院，收容孤苦無依的兒童，提供衣食住行及教育資源，使幼有所長，嘉惠無數少年。

根據李菊口述資料，敘述父親與姐姐奉獻土地給精明寶宮的經過：

「當初誠德佛堂壇主向我姐姐買前面一間一分六的房子，一分六的土地姐姐說要行功，父親認爲要蓋佛堂土地不夠，就再買了一分地，過了一年，地理師去戡察地理，認爲二分六的土地，還是不夠用，就走到後面的土地，看到後面的土地說這才是真正的佛地，應該蓋在這裡。壇主去跟我父親商量，我父親說：『好啊！你看踏到哪裡我就幫你們買到哪裡！』最後又多買了一分多土地。陳文祥當時派鄭南昌來屏東林邊的誠德佛堂點道，也去看了這塊地。」[286]

根據鄭堯章口述資料，其原本投身軍旅，後受陳氏及父親鄭南昌德澤的感召，放棄軍旅生涯，全心投入道場事業。陳氏在其心目中，是一位不高傲、平易近人，講課活潑幽默的聖哲。因父親是陳氏的得力助手，使得他常有機會接近陳氏，聆聽陳氏談說道理，其繼承陳氏與父親的遺志，接手精忠育幼院、精明寶宮道務。

「『精明寶宮』屬於屏東縣比較偏僻地區，在城鄉差距那麼大的情況下，沒有選在鎮、市、鄉，而選在南州，因爲是地緣關係。早期的道親就是以東港、林邊爲中心點，陳文祥 1947 年就到屏東開荒了。因緣結合之下發展了一段時間，直到 1967 年才正式選到精明寶宮這塊地，

[285] 許如宏訪問，〈鍾忠勳口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 9 月 8 日，台中市崇正寶宮。
[286] 許如宏訪問，〈李　菊口述歷史訪問紀錄〉，2012 年 2 月 18 日，台中市崇正寶宮。

這塊地是李菊前人父親的地，因爲他們的關係，所以透過半買半捐贈的因緣促成的，當時興建也是類似於早期鄉下人菜堂，讓一些清修姑娘修行，因爲李前人她本人也清修，因緣之下跟他們買地，他們也送地。1970 年，因爲一貫道當時在台灣的組織會裡是被執政黨列爲比較不受歡迎的宗教信仰，所以我父親了解，就來辦個育幼院，以育幼院來做慈善事業社會福利機構，讓社會形象改觀，我們不能說掩護，只是提高形象！從事社會福利機構，這個發展很快！」[287]

「鄭南昌除了是兵役課的課長外，還有另一項職務，當初一貫道還沒有公開化時，他是一位調查官，調查一貫道。爲了調查一貫道，加入一貫道，因爲他每年每個月都要寫調查報告，根據他所觀察的，並沒有不良行爲或非法事情，也不像人家所說的什麼『邪教』呀！」[288]

「當時因爲鄭南昌創辦人的能力很強，他在地方上處理這些事情時駕輕就熟，而且又是公務人員，公務很熟。即是地方人士，在處理這些事情比較簡單，推展道務本身能力也夠，所以在屏東地區，在陳老樞紐道務系統來講是比較不錯的一個單位，從早期就是這樣，是沒有懈怠過的一個單位。早期要辦道不簡單，因爲那時候有了人之後，沒地方沒大佛堂可修辦才建設精明寶宮，精明寶宮在建設之前是鄭南昌老點傳師一個突然的心境，他去參觀桃園龜山的元德寶宮，因爲元德寶宮是在山上，整個建設是要用人力，一包沙、一塊磚都要用扛的，能在那種艱困的環境當中蓋一間大佛堂並不簡單，老點傳師就說山上都可以蓋了平地哪有不能蓋的!這樣子的刺激下，就把精明寶宮建設起來，一兩年就建設好，也是屬於樞紐在南部的第一間大佛堂。」[289]

鄭南昌在陳老樞紐的鼓勵下，欲在南部建立一座大型佛堂，最後選擇在南州興建。剛開始建地基時，有一奇特現象，泥石一直崩落，遂將範圍一直擴大，直到不崩落爲止。某日鄭南昌有一夢境，夢見海灘有土堆非常光亮，隔日果然尋找到此土堆，以此土堆造了五尊約二層樓高的佛像。有一廟宇奉神指示：需要此土來造神像二尊，後來成爲美談。鄭南昌遵陳老樞紐之命，在屏東縣創辦精忠育幼院，請他擔任董事長之職。[290]

當時陳老樞紐在台北開荒後，第一年是在台北，之後下去台中、台南、高雄、屏東、東港。鄭南昌當時是兵役課的課長，由於政府要抓，但是他不怕，對道有信心，甘願犧牲自己，就請人做了三尊佛像，並跟陳老樞紐說若政府要抓，佛像怎麼搬？藏也藏不住，要毀掉也很

[287] 許如宏訪問，〈鄭堯章口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 9 月 17 日，台中市崇正寶宮。
[288] 許如宏訪問，〈鄭堯娟口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 9 月 27 日，台中市崇正寶宮。
[289] 許如宏訪問，〈鄭堯章口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 9 月 17 日，台中市崇正寶宮。
[290] 林宣槐編，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002，頁 30。

可惜，到時再應變就好了。[291]

1、從「無」到「有」的開展

所有在國內外拓荒的前輩幾乎都是如此，完全靠自己的雙手和雙腳，打造自己的一片天。完全憑著對道的堅定信念，憑著立愿了愿的決心，展開傳道的使命。

根據鄭堯章口述資料，回憶這段歷史：

「從無到有，最難的就是要突破『無』的那個門檻，前輩們都是白手起家，都是一根草一滴露，一步一腳印踏上來的，絕對沒有坐順風車，也沒有搭便車，如同鋤夫拿著鋤頭挖鬆土壤，就放入種子再澆水，最主要是雖然沒有得到收成，卻蔽蔭著它們生長。所以他們最大的貢獻就是從『無』到『有』的開創，給後世人留下很好的榜樣，爲何他們有如此的精神能去開創？現在的人什麼都擁有就是沒有那份精神，以前的人什麼都沒有，但是那份堅毅的精神比後人要好。」

「當時交通不方便，爲了要發展道務，拜訪道親頂多騎著摩托車，若路程長，常常騎到肩膀酸痛，即使是寒冷的冬天、下雨天依然要出門。更早期連摩托車都沒有，只騎腳踏車，常常從東港騎到枋寮，需騎 4、5 個鐘頭，騎到枋寮講課，道路都是柏油路、石頭路啊！

除了透過不斷地開設班期以外，每週固定一個晚上的親民班，都是到鄉下家庭佛堂上課，當時不叫進階班，就像現在老菩薩的班，不像現在的班期都回來大佛堂上課，以前不是，哪家比較近的就到哪家講課，主要因爲交通問題。」[292]

「在陳文祥時代，東港分兩條路線：一位經營中藥房，一位經營西藥房。中藥房「永隆發藥館」的張通士點傳師到屏東與蔡文註一起發展；福安西藥房的張萬福點傳師與鄭南昌一起發展。二位張點傳師歸空後，張崑力總經理就來承接，原本他與蔡文註一起發展，後來陳文祥派他管理『正宗』，也管理精明寶宮，是精忠育幼院第二任的院長。他把精明和正宗資源結合在一起，並開始建設正宗，當時正宗本身已經有民房的規格架構了，再次整理再開班，讓精明寶宮的道親過去上一些課程。陳文祥當時欲成立十大單位，正宗和大德單位本來是屬於精明單位，後來把正宗和大德從精明單位割捨出來，使之分別獨立成一個單位，大德單位那時也是張崑力開發的。張崑力歸空後， 老中敕封爲「宗德大仙」，爲什麼封爲「宗德大仙」？就是他開發『正宗』與『大德』。」[293]

胼手胝足的開創，讓屏東縣南州鄉的道務發展。自 1996 年開設心靈昇華班，從事社會教

[291] 許如宏訪問，〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 10 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。
[292] 許如宏訪問，〈鄭堯章口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 9 月 17 日，台中市崇正寶宮。
[293] 同上。

化之工作。

1978 年第一任院長鄭南昌與世長辭，歸空後， 老中敕封爲「仁浩真仙」。1978 年由第二任院長張崑力擔任，1981 年由第三任院長唐和男擔任，1983 年由第四任院長林清虎擔任，1984 年第五任院長吳永和擔任，1988 年全台理事會決議由第六任院長鄭堯章承接精明單位道務。目前由洪俊三、施順利擔任副領導之職，協助道場事務；施順利負責北部精明單位之運作。

2、莫拉克颱風賑災

2009 年 8 月 8 日，莫拉克颱風造成台灣中南部災情慘重，中華民國一貫道總會關懷社會，10 日在屏東縣「精明寶宮」設立救災指揮中心，投入上千人力及各項救災物資。總會共設立六個賑災中心，分別爲：神威天台山、精忠育幼院(精明寶宮)、發一慈濟堂、嘉義慈善堂、崇仁道院、崇華堂。10 日起每日提供熱食便當二萬份以上，每日動員千人以上志工深入災區協助災民清理家園，空投素粽、素菜包、日用物資到嘉義及南投山區災區；尤其神威天台山提供道場當爲災民及救災人員〈含軍警人員〉的安頓之處，進駐人員高達二千人左右。總會暨各分支會及各組線道場，除已投入數以千萬計的賑災善款及物資外，並已向內政部申請獲准成立勸募專戶。

9 月 7 日當天晚上七點在屏東縣林邊國中，總會各組線道場聯合舉行「八八災後感恩祈福晚會」，有上萬位屏東縣鄉親出席，除有點燈祈福節目表演外，還有各界善心人士及各組線道場贊助家電用品，使鄉民倍感溫馨，化苦痛爲力量。[294]

根據鄭堯章口述資料，回憶起賑災時的情形：

「我們單位用於這次水災經費大概有九千萬，支援的志工一天約一千多人，十天就有一萬多人，一個月志工約三萬人次。供應的便當數量剛開始是每天約兩千個、增加到四千個、六千個、八千個，一直增加到兩萬個，都由志工發送。開始都是我們自己的志工，平常若無訓練有術的組織，臨時起軍是很難的，連阿兵哥都跟我們要水及換洗衣物。

因精明寶宮剛好在受災區，道親就是志工，平常固定回來道場上課，有班期活動也都會參與，聯絡網早已建立，要組織動員很容易。此地賑災服務的地區就是屏東縣的林邊和佳冬，人口約一萬多人，有八、九千戶。我們也配合當地政府、軍人、行政院衛生署、縣政府，當地鄉政公所等，讓他們感覺到我們很有紀律，服務起來得體又大方。

當地區急需要處理找不到人手時，就到道場洽談，我們的志工馬上成軍，一般老百姓怎

[294] 參見：中華民國一貫道總會，網址：http://www.ikuantao.org.tw，李玉柱撰，2009。

麼可能這麼快就成軍!他們說要兩百位志工，當天晚上馬上安排道親回來道場受訓上課。政府要用三天的時間去家訪，同意他們遷村，要不然環境衛生有問題。村民同意須蓋印章，衛生署沒有人力啊!也沒辦法聘一日工，我們如同是定心丸一樣，三天都協助。

衛生署配合遷村，環境需要消毒，若同意遷的話，政府發給七千元到外面去租房子，有的村民不要遷，我們志工就去與村民溝通，協調後就遷了，這要一戶一戶溝通，我們花了半天就完成這項工作。

衛生署說：厲害喔!好像軍人一樣訓練有素。但我們是不拿武器的軍人，看到我們的背心「一貫道」三個字，洗刷了陳老樞紐 1947 年在屏東受考的冤屈。提供軍人便當，一千五百個人力隨時待命，每天出門去工作，幫忙排水，挨家挨戶清除淤積的泥巴，他們缺什麼只要提出，我們都可以提供。

每天早晨四點半出門去勘查地形，哪裡水還沒退，哪裡還很嚴重，八點回來再集合出門，出門的時候工作分配、任務分配，這個人去哪裡，誰來帶領？等等事項皆要安排。上午接待各組線，下午就要再出門到現場，晚上回來以後，吃完飯八點開會，開到十一點多，檢討明天怎麼做，便當的菜也要審核過，因爲村民要吃一個月的素食，菜色也要講究。」[295]

來自全台的的志工，一個多月的積極投入賑災，獲得了當地居民一致好評，提昇了一貫道的公益形象，這個時代不再只是爲「善不欲人知」的積陰德，而是更能揚善，帶動社會良善的風氣。

一貫道強調濟世渡人，故是入世的修行，「妻爲朋，子爲伴」，融入人群之中，卻又不染於紅塵，自認是一股清流，並以「天下溺援之以道」力挽狂瀾，以道救世，以道化人自許，故當社會有急難之時，仍適時伸出援手，實施其教義中「行功立德」的觀念。對眾生湧現慈悲之情，正是當今公民社會中對「公共領域」[296]的關注，以確保「公眾利益」的實現。[297]在「公共領域」的現代意義下，非營利組織的社會責任就是要創造一個成熟的公民文化，也就是一群有自治能力的公民，有機會能自發地組織起來，以理性表達公共的價值訴求和主導公共事務的處理取向，以奠定「公民社會」的基礎。[298]

---

[295] 許如宏訪問，〈鄭堯章口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 9 月 17 日，台中。

[296] 當代關於公共領域的思想主要來自Habermas，他認爲公共領域是介於私人領域和公共權威之間的一個領域，是一種非官方的公共領域。它是各種公眾聚會場所的總稱，公眾在這一領域對公共權威及其政策和其他共同關心的問題作出批判。參見：張培新，〈宗教組織的公共事務參與：以慈濟功德會爲例〉，《宗教與政治：神聖卻充滿爭議的連結》國際學術研討會大會手冊，2005，頁7。

[297] 張培新，〈宗教組織的公共事務參與：以慈濟功德會爲例〉，《宗教與政治：神聖卻充滿爭議的連結》國際學術研討會大會手冊，2005，頁 10。

[298] 同上，頁 31。

一貫道早期受到政治因素影響，單純的沈浸在「私人領域」之下，如今政治明朗化，爲濟世渡人參與社會公益及福利事業，故已從「私領域」提升至「公共領域」的參與。

六、屏東市：正宗單位—正宗佛堂興建因緣

根據蔡碧鳳口述資料，回憶這段歷史：

「當時南部屏東、萬丹、東港、新園、五房、林邊、枋寮、水底寮道務宏展，單是點傳師就有十幾位，如：峻德堂張通士、翁甘夫妻，克明堂張萬福、黃瓊枝夫妻、李山水、李巽江兄弟、楊安民、鄭南昌、陳枝華、張崑力等。因要發展道務需要一間公堂，大家決議暫時租在屏東，當初交通不便，如果刮颱風船就必須停駛，有時停一個星期，甚至半個月都沒有開船，從高雄到屏東也沒有沿海公路。因是租的，警察又常找麻煩，房東不諒解，所以 1962 年蔡文註決定在屏東買地建設公共佛堂，也就是現在的「正宗佛堂」，一百五十坪，一坪四百元，用招會方式籌錢，26 坪房子奉獻，土地登記在陳文祥名下，房子登記許五郎的名字。經理會時，師尊老大人臨壇，有意要蔡文註奉獻房子，於是蔡文註告訴陳文祥趁現在趕快答應過戶，不然哪天反悔就不好了。所以正宗有兩筆土地 120 號是在陳老樞紐的名下，其餘 124 坪都是登記財團法人精明寶宮。1994 年買下後面土地 159.5 坪，一坪八萬，共一千二百八十八萬，向銀行借貸，還向道親借款，1997 年把房子外觀改造成廟宇型，又加蓋後面三樓，黃世妍前人安堂。2004 年因兒童教室不夠用，與黃世妍商量後重新規劃，2006 年以『崇正基金會』名義開始蓋後面空地。」[299]

早期一貫道尚未合法化之前，正宗單位登記在「軒轅教」的名下，正宗佛堂裡曾立了一尊木材軒轅皇帝雕像，精明則登記在「道教」名下。

蔡文註前人 1925 年出生，1954 年於屏東縣東港鎮峻德佛堂求道，據說是二十八星宿來轉世。同年十月在小琉球安設蔡氏佛堂，是今日的公共佛堂「旭寶佛堂」，以崇正基金會的名義建設的。1956 年因其誠心傳道弘法，由陳文祥親自放命爲點傳師。

爲感念親生父母恩澤，往台東渡化其親友，在台東縣成功鎮生母家中安設佛堂，展開台東地區開荒播種傳道工作，台東道務漸漸宏展，1957 年成立高明佛堂。1961 年陳文祥派陳蓮至台東接辦道務，蔡文註即回屏東發展。

1960 年不惜以私人財力買下「正宗佛堂」土地，1961 年自台東回屏東後開始著手建設正宗佛堂，一樓在 1962 年落成，由張通士主持開壇典禮，往後道務逐漸發展，佛堂空間不敷使用，在 1973 年開始動手整建二樓。

[299] 許如宏訪問，〈蔡碧鳳口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 18 日，台中。

1979 年二樓落成，由陳文祥主持落成開壇典禮。往後道務快速成長，陳老樞紐即把全台道務分爲十區，高樹等道親納入正宗，道場空間仍不夠用，即重新計畫興建三樓。
1988 年三樓落成，由楊倚文主持開壇典禮，幾載計畫改建方具現今規模。正宗是當時南部的第一間公堂。[300]

蔡文註於龍江街蔡大德家中收了五尊佛像，想寄放於張永慶公司內。張永慶打電話給陳文祥，陳文祥說:「有建廟的，沒有收廟的。」於是在公司前面租下房子。於 1980 年在高雄前鎮區廣西路開設大德寶宮。1986 年在高雄前鎮區草衙家中安設佛堂，爲守住根源紀念其求道峻德佛堂，懇請陳老樞紐同意命名爲「俊德佛堂」。
1988 年在桃園尖山奉陳老樞紐之命爲建設元德寶宮開路。時值經費拮据，工程艱鉅。但其不畏艱難終於圓滿達成任務。同年陳老樞紐歸空，乃全力配合黃氏整建墓園，協助完成道場中艱難的工程。[301]

1996 年正月，蔡文註忽感身體不適，無疾而終，歸空後， 老中敕封「誠耀大仙」。由蔡碧鳳承接蔡文註之職責，帶領正宗道場。

目前傳道地區多分佈在屏東地區，如：內浦、高樹、麟洛、林邊、萬丹、小琉球，高雄地區則有：前鎮、鳥松、苓雅區等。
2002 年曾在小琉球舉辦第一屆讀經比賽，2004 年第三屆讀經比賽則移到屏東市舉辦。與一般讀經會考不同的是，評分內容多了儀態及流利度，在屏東地區頗受好評。

根據蔡碧鳳口述資料，述說讀經會考的舉辦方式及評分標準：

「讀經考試比較嚴格，考卷只有兩個選項，A 比較簡單，B 就比較困難，小朋友需背誦給老師聽，評分內容含有禮貌、服裝、句段，要有段落、口齒清新，這些都列入評分的標準；八十分以上及格，報名五科者爲狀元、四科爲探花、三科爲榜眼、二科爲舉人、一科爲秀才，由兩位老師評分，或者三位老師評分，再將三人評分的分數平均，再選出第一名、第二名、第三名、優等獎，頒給獎狀及獎品。」[302]

在屏東市舉辦的讀經比賽與在台中市舉辦的讀經會考方式不盡相同，在台中市所舉辦的讀經會考只須背誦經典，依照經典長度區分爲三個段落：秀才、進士、狀元，考過狀元者，即是背誦完整本經典，由中華經典研究學會給予合格獎狀及頒發狀元帽。

[300] 許如宏訪問，〈蔡碧鳳口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 18 日，台中。
[301] 許如宏訪問，〈蔡碧鳳口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 18 日，台中。
[302] 同上。

第三節　各大都會區佈點

根據翁嵩慶口述資料，回憶全台各大都會區佈點的情形：

「在各大都會區佈點，是黃世妍秉持著陳文祥的一個心願「全台佈局」，在五大都會區，臺北、新竹、嘉義、台南、高雄佈點，在臺北的點就是光明佛堂。早期在十區時，當時浩義區的李青峰已在臺北發展，一段時間後，五個都會區佈點時，才派蔡玉珠去光明發展，所以就這樣連結在一起，集結通化、天慧成爲北區的行政中心。

陳老樞紐歸空後，道場有一些變化，在臺北縣有一個天元單位獨立出去。施順利點傳師，他在理念上想要歸隊，所以他就離開了天元，回到寶光崇正，在臺北縣設立了『天慧佛堂』。

大都會佈點時，派了王秀燕點傳師，負責臺南這個區域，那時志道區有一些人才在那，還有浩德區也有一些人才在那，把這些人交給她，她讓這些人全部都活起來，成爲台南道場的光輝佛堂。

將高雄這個大都會區發展起來是陳老樞紐的心願，黃前人告訴鄭堯章：要發展高雄。所以買了崇光這棟大樓的七樓及十二樓，在高雄市後火車站博愛路。寶光崇正就是想辦法要在高雄螞蟻雄兵的方式一定要把它發展起來。

光雄道場是高雄道場的一個行政中心，目前在自強路與三多路的交叉口。」[303]

當初前人輩在各大都會區的布點，其認爲眾生各有因緣，點設得愈多，眾生愈有機會可求道。雖然有多個組線在同一縣市，但個人的因緣不同，台灣面積不大，人才要往外擴散才會成長，各縣市都有分會，容易進行教育的串連，也有個場地接待各方人士。

一、以下列舉大型公堂的成立因緣：

(一)新北市：天慧講堂

剛開始北部精明單位道務運作是在家庭佛堂，但因爲道親人數漸多，場地不夠使用，遂生起購買大佛堂的心愿。2003 年落成，由黃世妍安設佛堂。佛堂設計創新，隱藏式的收納，別具一番風格。

根據施順利口述資料，其爲天慧講堂負責人，其以獨特方式設計天慧講堂：

「天慧講堂位於新北市新莊，如美術館布置方式，注重實用，裝潢很整齊，都是隱藏式的設計，牆壁一掀開就是櫥櫃，看不到拜墊，但是佛桌底下放了一百五十個拜墊。」[304]

---

[303] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 25 日，台中市崇正寶宮。
[304] 許如宏訪問，〈施順利、鄭堯娟口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 10 月 14 日，台中市崇正寶宮。

空間上的利用，是天慧講堂的獨特方式，施順利夫婦喜歡道親到他們家聚會，因其認爲到他們家裡聚會，只要他們忙就好，道親可以專心的聚會及聯誼。許多道親喜歡聽他們講述修辦經驗，他們關心道親的方式，就是把道親當成家人般來照顧，故凝聚了天慧講堂的向心力。

(二)新北市：光明講堂

北部道場的前身爲李青峰所帶領的浩毅區發展後，該區分成兩區由當時新領命的陳聰雄負責另一區道務，初期位於臺北市中山區吉林路 343 巷 28 號。由於道親人數的高度成長及上課場地的需求，中間又歷經承德路的兩次遷徙。經過幾番的尋找新地點，2004 年佔地三百多坪座落於三重湯城園區現代化建築的光明佛堂落成。

根據蔡玉珠口述資料，回憶光明講堂的這段歷史：

「1996 年因緣聚會，當時正好製作『打開心靈的鎖匙』電視節目，欲設立五個聽眾服務中心點。蔡玉珠當時在臺北吉林路租房子，靠近行天宮附近，成立一個聽眾的服務中心。同年安設光明佛堂，只要有空時就去拜訪一些聽眾，臺北早期的道親是聽眾和觀眾。

第二間守仁佛堂轟動全村，有一位壇主，當初工作賺了不少錢，卻沉迷於賭博，有一次看到電視節目後，受到啓化來到臺中，找主講者翁中和，經過開導後，成全他在臺北設堂。

陳聰雄先在那發展，因當時沒有場地上進階班，與他商量借用他的公堂上課，上課的地方是他的廠房。當吉林路的佛堂，人數越來越多時，場地不夠使用，欲尋找靠火車站附近，交通方便之地，無意中找到承德路，三德飯店的正對面的房子。

黃前人希望能往北部發展，承德路、吉林路剛好靠近北部這個區塊。所以經濟因素一定要考量，又要交通方便。發展一段時間後，場地不敷使用，經過不斷的尋找，找到了三重市的「湯城」，與其董事長闡述欲推行公益事業的決心，董事長最後也欣然折扣出售，並於 2001 年「光明佛堂」重新安設。」[305]

(三)臺南縣：光輝講堂

1996 年王秀燕奉黃世妍之命，與其姐王秀容開荒臺南，於農曆十月初六日安設光輝佛堂，地點在臺南縣永康市大灣路 942 巷 66 號三樓透天厝，同期尚有臺北、新竹、嘉義、高雄等共五個縣市佈點，並指派五位資深行政點傳師輔導；臺南在陳皆達的輔導下，道務基礎逐漸紮根。

[305] 許如宏訪問，〈蔡玉珠口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 12 月 12 日，台北市光明講堂。

2000 年間佛堂空間不敷使用，當時邊間的鄰居搬走，房屋坪數較目前佛堂大 10 多坪，於是在 2001 年 2 月遷至 62 號。2003 年 4 月應道務所需再承租 66 號房屋。2005 年因緣俱合，在前銓敘部朱武獻部長的引介下，華威聯合機構董事長方財源賢伉儷，奉獻 400 坪房屋供佛堂無償使用三年；於是佛堂遷至臺南市政府旁安平區永華路二段的「世華廣場」。同年 11 月 5 日在黃世妍大德主持下，順利落成！[306]

眼看三年的時間即將到期，王秀燕爲找尋佛堂用地，每日叩求上天慈悲撥機。不久消息傳出頂樓要拍賣！在很關鍵的時刻，黃世妍的睿智、翁嵩慶的前瞻，即於 2007 年 5 月 24 日以低價標得第 23 樓。

2007 年 8 月中旬第一期拆除工程至 2008 年 4 月 12 日落成期間，種種困頓及考驗，黑白二道的覬覦、威脅、恐嚇、工期延宕、雨季驚魂，幸好上天慈愍撥機一切順利。施工期間多起的顯化，暗差了一位建築師張全慶先生，全程設計、規劃、監工，整整三個月，每日至現場指揮，未收半文！[307]

(四)高雄市：光雄講堂

1996 年，五大都會區佈點時，當時派吳淑娟至高雄發展，1997 年在高雄市新興區，由黃世妍安設光雄佛堂。2003 年由邱朝洲接手，2004 年光雄佛堂遷至高雄市三民區。
2004 年在各國小開始辦理兒童讀經班暨家長成長營，使得高雄道務快速發展。

目前中和單位有三個區域與精明、大德、正宗單位在八十個學校開設讀經班。地區的劃分爲，精明單位發展高雄中區，正宗與大德單位發展南高雄，中和單位往北高雄發展。讀經班開始以後，中和單位的三個區域大部份在北高雄發展。2006 年場地不敷使用，光雄佛堂遷移至楠梓發展。[308]

2008 年，因緣聚合，黃世妍與翁嵩慶親自南下，至法院標下位於高雄市苓雅區的建築物，總共有四百多坪。當時買了下來，位於高雄市最熱鬧的地方，三多商圈。八月落成由黃世妍安設佛堂，賜名爲「光雄講堂」。

目前場地規劃有一半的地方爲道場上課使用，另一半規劃多功能來使用，大佛堂 200 餘坪可容納道親 900 眾上課，爲資訊化準備配置各種線路、網路、視聽設備，兒童多功能教室，住宿區可同提供百餘人住宿，設備齊全可當民宿使用，增加收入，餐廳級環保設備廚房，典

[306] 許如宏訪問，〈王秀燕口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 21 日，台中市崇正寶宮。
[307] 許如宏訪問，〈王秀燕口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 21 日，台中市崇正寶宮。
[308] 許如宏訪問，〈邱潮州口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 10 月 16 日，台中市崇正寶宮。

雅衛生設備，提升道場素質。原則上盡量能夠自足自食的方式，來維持道場的運作。[309]

(四)高雄市：崇光講堂

2000 年透過仲介得知銀行拍賣，標得高雄市三民區博愛路崇光講堂七樓及十二樓，2000 年陰曆一月一日由黃世妍前人親自安堂。

二、全台大廟及公共佛堂佈點

目前寶光崇正道場在國內所安設的佛堂，依據道務系統所顯示的數量約 2,200 間，國外道場佛堂數量約 1,100 間。國內求道人數約 30 萬人，國外求道人數約 12 萬人；國內清口道親約 8 仟多人，國外清口道親約 1 萬人。[310]從這數據所顯示的，在國內傳道的動力強烈，但成爲真正的信徒尚有很大的成長空間，到底應以何種方式留住人才、培育人才？是今後應當注重的課題之一。

寶光崇正道場在全台各縣市，皆設有公共佛堂作爲連絡處，提供信徒上課，運作道務之用。全台大廟有 12 間，家庭式公共佛堂共約 50 間。

(一)全台大廟的佈點情形

道場在全台佈點，藉由此佈下全台網絡，方便信徒就近上課，且藉由此一通訊網絡，透過道務中心傳達訊息更加迅速。各地公堂遵行道務中心的教育模式，運作體系，各自發展人際網路，提供一進修的場所。

臺北市	通化講堂		
新北市	光明講堂	天慧講堂	
臺中市	崇正寶宮	歸元講堂	
臺南市	光輝講堂		
彰化縣	華德寶宮		
高雄市	大德佛宮	崇光講堂	光雄講堂
屏東縣	精明寶宮		
屏東市	正宗講堂		

[309] 許如宏訪問，〈邱潮州口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 10 月 16 日，台中市崇正寶宮。
[310] 參見：2012 年寶光崇正道務系統。

(二)全台公共佛堂佈點情形

北部			
基隆市	光隆佛堂		
臺北市	廣賢佛堂	志賢佛堂	陳氏佛堂
新北市	新店--仁寺佛堂	蘆洲--躬義佛堂	浩賢佛堂
桃園市	光浩佛堂		
桃園縣	中壢--光慈佛堂		

中部				
新竹縣	光成佛堂			
新竹市	光華佛堂			
苗栗縣	頭份--光原			
臺中市	中和講堂	豐原--光和	梧棲--俊義	
	金華佛堂	沙鹿--忠宏	立賢佛堂	
	水湳--光然	西屯--勝一	烏日--台禮	霧峰-亞賢
	苑裡--推義	北屯--光德	潭子--信松	霧峰-光賢
	西屯--天慈	大甲--光揚	西屯--照義	北區-宏賢
彰化市	忠美佛堂			
彰化縣	和美--光化			
雲林縣	古坑--宙義	虎尾--光祥		
南投縣	仁愛			
南投市	玉義			
嘉義市	光耀			

南部				
臺南縣	光顯佛堂	永康--光顯		
高雄縣	岡山--于義	大社--仁旭		
高雄市	鳳山--光義	樹賢		

國立政治大學 National Chengchi University

屏東縣	潮州--應天	內埔--毅賢		

東部		
宜蘭縣	羅東--天德	
花蓮縣	光蓮	
臺東市	光聖	

外島		
金門縣	光旭	

第四節　　未來愿景--白陽山建設

此乃黃氏秉持陳老樞紐生前遺志，照顧一貫道道親。規劃老人幸福村，讓一生爲道付出的同修、清修人員，到了晚年無後顧之憂。「興建白陽三聖紀念館」[311]，收集一貫道歷史、文物，成爲世界來朝聖的典範。

根據翁嵩慶口述資料，描述未來白陽山建設的愿景。

「只要是一貫道的同修，不管是那一組線，都盡最大的能力來幫忙，希望能整合，結合在一起共同辦活動，爲師尊、母親老大人佈德，將整個理念發揚光大，傳遍到萬國九州。黃世妍承接了陳老樞紐的慧命之後，秉持著一貫道這個大家庭，大家都有這個責任應該幫忙的。所以才會去買白陽山這塊地，規劃未來的藍圖，未來『三聖紀念館』，追溯整個一貫道的淵源，將陳列收集有關一貫道的歷史淵源、文物，讓萬國九州的人來朝聖。並籌備蓋一棟老人的幸福村，也就是要給清修、捨身、專職、開荒人員的未來一個保障。爲道犧牲付出一輩子，到年老有人照顧，沒有人照顧的話，只要他有意願，大家可以集結在一起，在理想的道場內共修，讓清修、捨身、專職人員可以全力以赴的辦道，而沒有後顧之憂。白陽山會秉持陳老樞紐的理念，具有宗教家的精神，從一個人的生老病死都能服務，上天就是那麼慈悲給予機會，陳老樞紐有看到，很多清修、捨身人員，他們年輕的時候爲道場付出，等到年紀大了，有的人沒地方去，這是他老人家很心痛的地方，指示我們要朝這個地方來做。」[312]

陳文祥承接了母親老大人慧命傳承之後，他就以樞紐的身份，關心、照顧所有一貫道的

[311] 白陽三聖：彌勒祖師、活佛師尊即張天然、月慧菩薩即孫慧明。
[312] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 25 日，台中市崇正寶宮。

道親同修，這是不分組線的，分組線是爲了辦道的方便。所以早期從大陸來臺開荒的很多前輩都曾受過陳文祥的關心照顧，因爲離鄉背井到臺灣，人生地不熟。而今黃世妍也秉持這心愿，將服務範圍擴大，「三聖紀念館」即是一個很大的願景，延續了這樣的心愿。

依據《聖訓》[313]內容，提到了白陽山的愿景及興建因緣：

「乙酉年大世紀

慈心悲愿只爲眾生謀福利

老者安之　少者懷之　修者立命有其所　眾一心無二意

傾囊集腋成裘　精誠所至得聖地

白陽山諸佛庇　白陽三聖宗廟立

飲水思源　承先啓後道脈續

老水還潮　文以載道　神州揚真理

三佛會面　大事揭序」[314]

2005 年標得白陽山土地 21.6 甲，此乃黃氏秉持陳氏替「母」[315]看家的職責，不只是照顧寶光崇正的道親，而是要照顧一貫道的所有道親。規劃老人幸福村，讓一生爲道付出的同修、清修人員，到了晚年可無後顧之憂。成立優質傳統文化中心，樹立優質傳統文化學習園區。並興建「白陽三聖紀念館」[316]，收集一貫道的歷史、文物，成爲世界各地造訪前來朝聖的典範。

翁嵩慶將白陽山的愿景作了以下的歌詞：

「旭日東昇啓太平，遠眺日出賞風景

相思樹林蟬爭鳴，鳥語花香蝴蝶迎

望高寮上觀彩燈，摘星攬月聞風聲

欣賞夜景怡閒情，中和養生身心靈

三聖寶地佛勘定，鳳凰銜書落東嶺

白陽三聖道宗風，一貫慧命續傳承

傳遞福音蔭群生，萬國九洲來朝聖

---

[313] 崇正寶宮，〈賢能點傳師班聖訓〉，臺中：崇正，2010。
[314] 崇正寶宮，〈賢能點傳師班聖訓〉，臺中：崇正，2010。
[315] 「母」：即是孫慧明，道場上尊稱「母親老大人」。
[316] 白陽三聖：彌勒祖師、活佛師尊即張天然、月慧菩薩即孫慧明。

國立政治大學 National Chengchi University

收圓大事誓完成，同登彼岸達天庭」

白陽山的地理爲「鳳凰銜書」非常有靈氣的地理，可說是天人所選的神聖之地，承續著白陽三聖一貫的慧命傳承，期望成爲世界各國來朝聖的一個指標。

國立政治大學
National Chengchi University

第四章　寶光崇正的道務擴展及其特色

本章以媒體弘法爲主對道務的發展作一論述，在儒家傳統的「家庭觀」及「生命共同體」的文化傳統下，一貫道事業化作爲小組運作的觀念模式，即以此探討寶光崇正之道務擴展特色：渡人成全[317]及小組運作的方式。再加上教義及個人強烈的「行功立德」觀念，乃形成積極渡人的特色。本節即以此詳論個人基於行功立德、立愿了愿的使命感，加以飛鸞聖訓的影響下，使得崇正道場具有渡人救世的使命感，在其他的組線中，算是較積極的道場，[318]如何創下全球在一個月內有一萬人求道的經驗。宋光宇曾羅列出一貫道在臺灣傳道的成功策略，如：教授國語、超拔祖先、求平安心態、運用婦女的力量、互助與慈善救濟、照顧出外人的生活等，皆是其傳道優勢。[319]但其認爲這些有利因素如今已不存在。[320]但筆者認爲這些有利因素在崇正道場如今仍然存在，只是再需要重新包裝，加以創新。至全台國小開設讀經班是崇正道場這十多年來所著重發展的，從 2004 年開始，崇正道場投入大量的志工，深入全台國小、讀經班，開設兒童讀經及家長成長營，全台的點估計約有 400 多個點。

寶光崇正道場因尚有扶鸞機制，筆者親身經歷道場修辦生涯已十多年，有感悟於法會班期時「天人共辦」的交融狀態。扶乩儀式是由宋代(960-1279)開始發展起來的一種傳統。許多文人用它來預測個人的命運和科舉考試的題目。[321]雖只是人在人間辦聖事，其實無形之中有上天的旨意在其中，人事中有天意，天意中配合人事。印證了教義中三期末劫大開普渡，諸佛諸真共降婆娑，共同辦理這末後一場收圓大事之使命。因而來自上天的訊息不斷的灌輸「以道化世」、「以道救世」，誠如孟子所言：「天下溺援之以道」。唯有拯救人類之靈性，修復本性，回復清淨無染之佛性，再加上行功立德，方能超生了死，了脫輪迴。故其教義「行功立德」之觀念布滿其中，唯有行功立德，才能讓靈性超出苦淵。本章節將探討一貫道的教義如何影響信徒，寶光崇正道場如何擴展道務，爲何在渡人成全上有強烈的動機及行動？故先探討一貫道的救贖論，如何影響道親行功立德？

---

317 渡人：勸人求道、修道。成全：講說道理使人信道，而入道修行。
318 陳進國來臺訪問一貫道各組線，在訪問崇正道場時口述，2012 年 9 月 10 日，台中。
319 宋光宇，，《宋光宇宗教文化論文集》，宜蘭：佛光人文社會學院，2002，頁 359-364。
320 同上，頁 381。
321 周育民譯，焦大衛、歐大年合著，《飛鸞：中國民間教派面面觀》，香港：中文大學，2005，頁 31。

第一節　一貫道救贖論的基本觀念

不論是基督教、道教、佛教描述末世的景象，皆呈現災難的恐怖畫面、天地毀壞的預言，道德倫理上則呈現失序的現象、疾病的流行，造成人類的滅絕，進而提醒世人信道才能得救。基督教屬於「啓示性」宗教，其興起源於第一世紀初猶太教天啓末世運動，帶有濃厚的二元論與命定論等末世思想色彩。如此世的黑暗痛苦，未來世界的希望光明，與人之善惡的分明等二元思想。[322]而本土的道教則有末劫觀，一貫道與之頗爲類似的「罪」論，認爲災劫的形成，乃是上位者及被統治者的道德行爲失常所致，尤其是上位者的行爲。李豐楙提到：道教認爲災劫的形成是一種「天人感應」，即上位者及被統治者的行爲感應上天降下災或福。[323]而道教在這末世中提出的因應之道即是透過信道、修行、性命雙修、誦經超度法會等儀式來企圖將災劫減少。且信徒在末世中所呈現的態度並非是消極的等待他救，而是積極的尋求「自救」之道。若以宗教的角度來解釋現今災難的層出不窮，也就不令人疑惑現今爲何災劫如此之多，人類是否迴光返照於自身的行爲能符合道德規範。李教授提出「常」與「非常」的觀念，正好說明若人處於「常」的狀態，人的行爲若符合道德規範，社會自然處於和諧的「常態」；反之，人的行爲若不符合道德規範，將會造成宇宙的陰陽失調，即進入「非常」的狀態，陰邪之氣超過陽剛正氣，宇宙的運行就會失去平衡而嚴重失序，災難自然降下。[324]若想得救當然是要信道，並積極的行功才能獲得拯救。

沈清松於《末世與希望》一書中提到，〈法滅盡經〉被學者們視爲是佛經有關末世論的重要文獻。[325]〈法滅盡經〉是世尊即將入涅槃時所說。不過在〈法滅盡經〉中所主要討論的，基本上是佛法之滅盡，而非兼具宇宙論意義的世界終窮之意。[326]不過在〈大樓炭經〉中，有論及宇宙的形成與破壞；在〈法滅盡經〉中描述，世尊將涅槃時有許多比丘、菩薩、無數眾生圍繞在世尊身邊恭敬頂禮，世尊沈默不說話，身上的光明也不如以往光亮。阿難問佛陀一連問了三次，爲何世尊身上的光不再如以前光亮？世尊才作了回答，僧團中的沙門道德喪失、不守戒律、誦經懈怠以致末法來臨。[327]

從中國宗教史言，一貫道較爲晚出，既吸納儒、道、佛三教，其中以靈性的轉化，認爲

---

322 蔡彥仁，《天啓與救贖：西洋上古的末世思想》，台北：立緒文化，2001，頁 68。
323 李豐楙：〈道教劫論與當代度劫之說：一個跨越廿世紀到廿一世紀的宗教觀察〉。《性別、神格與臺灣宗教論述論文集》，李豐楙、朱榮貴主編。台北市：中央研究院中國文哲研究所籌備處，1997，頁 305。
324 同上，頁 305-306。
325 沈清松主編，《末世與希望》，台北：五南，1999，頁 8。
326 同上，頁 9。
327 同上，頁 14。

人的靈性來自理天無極老中，人皆具有這清明不受污染的本性，只是人類來此世間六萬多年，經過無數次的輪迴後，身上染了許多氣稟、質性，使本性蒙上許多塵埃，如今修道是萌善復初，如《大學》所云：「止於至善」，止於這一點至善之處，而要如何止於這至善之處？一貫道所強調的「靜渡己、動渡人」，最終目的皆是使人的靈性脫出苦淵，達本還源、返回正位、回歸理天。且一貫道認爲世上的災劫皆是因人心作惡所引起，要使災劫不降下，唯有從人「心」做起，從「惡心」化爲「人心」、再化爲「道心」，即孟子所謂「性善」。一貫道的救劫思想中，強調心靈的改革才是根本。

救劫在民間教派所宣揚的教義中，佔有很重要的地位，明、清民間教派盛行的原因，其中宣揚末劫訊息佔有很大的比例。[328]救劫的思想在一貫道的教義中是一個相當重要的課題。這一部份研究者已注意及此，茲將其基本觀念整理如下：

一、拯救論

一貫道的拯救論中，最殊勝之處是得受明師一指，開啓玄關一竅，得受三寶，即可超生了死，了脫輪迴。以下針對明師一指、求道得三寶的殊勝，三曹普渡的普渡方式，及一貫道與各教簡單的比較。

(一)明師一指、求道得三寶

明師一指、求道得三寶是一貫道最重要的救世思想。經由明師一指智慧之門開啓，以三寶心法修煉，使得見本來真面目。且三寶爲躲災避劫之法門，遇有人力無法抵抗之災難時，默唸三寶，即可逢凶化吉，遇難呈祥。且經過求道儀式後，「地府抽丁，天榜掛號」，求道人之名已從地府除名，在理天掛號。這種思想在早期既已形成於聖訓中，如《皇中訓子十誡淺註》，以下即以此爲印證加以說明：

在《皇中訓子十誡淺註》中即揭示其教義：

「得天道天榜上英名高掛　地府中勾了賬脫出苦輪

朝聞道夕死可憑此一指　指出來無價寶直返瑤琳」[329]

如同孔夫子所言：「朝聞道，夕死可矣!」可見求得大道之殊勝，可以超生了死，了脫輪迴。而張天然亦保證求道修道之人，只要在世不反道敗德，百歲年後，身體身軟如綿、面色紅潤，「冬不挺屍，夏不腐臭」，即是得道回理天之印證。

《皇中訓子十誡淺註》又云：

---

[328] 鍾雲鶯，《民國以來民間教派大學中庸思想之研究》，政大中國文學 88 年博士論文，頁 218。
[329] 連鳳良整編，《皇中訓子十誡淺註》〈再誡告〉，台北：正一，2002，頁 66。

「傳末後一著鮮天機妙玄 得一指開金鎖現出金身

先傳這古合同靈山原證 次點這玄關竅正陽法門

再傳這無字經通天神咒 念動了仙佛聖來護兒身」[330]

三寶是回天的憑證，當災難降臨時，只要有誠心，心中默唸「無字真經」即能與上天互相感應，得到仙佛的保護，大事化小、小事化無。故求道得三寶爲得救的秘訣。這種救世觀的由來，既可追溯到佛教有「授記」之說；道教也有「千里訪明師，萬里求口訣」的修持觀。[331]都被吸收轉化後創出一貫道的「玄關竅」的修持法。

(二)三曹普渡

現值午未交替之際， 老中差盡諸天神聖投入凡塵，共辦此末後一著， 老中及諸天仙佛降筆垂鸞，不斷地催促天時緊急趕緊修辦，當災劫來臨時，只有功德水能保住這一色身。

《皇中訓子十誡淺註》提到：

「青紅期共渡了四億佛子 剩下了九二億苦海永迷

現如今白陽展彌勒應運 命天然掌道盤普化中西

先天裏中不留仙佛神聖 齊投胎共化世扶助聖基

先渡貧後渡富再渡官宦 渡王侯渡萬國同登天梯」[332]

在三期說中，青紅二期期機已過，現今則是白陽期彌勒祖師掌天盤、活佛師尊掌道盤、南海古佛掌教盤，先渡貧苦、再渡富豪、最後渡王侯將相同返理天。在現今即爲三曹普渡之時期，上可以渡天上河漢星斗，氣天諸仙；中可以渡人間芸芸眾生；下可以渡地府幽冥鬼魂，此之謂「三曹齊渡」。

1、上渡河漢星斗，氣天諸仙

一貫道在王覺一的創見中認爲「天有理、氣、象三天：理天是真空，沒有形色，沒有聲臭，只是一團虛靈。潛的時候，至虛至靈，寂然不動，大無不包；現的時候，至聖至靈，感而遂通，無微不入。」[333]理天爲得道仙佛的居住地，其永不生滅，永遠靈明，永遠存在，並且永作萬類的根本。而氣天，是宇宙間的氣體，普通也稱爲天。因爲氣體是輕清的，地是重濁的。輕清屬陽，重濁屬陰，陰陽對待，即稱爲乾坤。乾爲天，坤爲地。我們常說「天

---

330 連鳳良整編，《皇中訓子十誡淺註》〈再誡告〉，台北：正一，2002，頁 63-66。
331 林榮澤編著，《師尊張天然傳》，台北：一貫義理編輯苑，2008，頁 180。
332 連鳳良整編，《皇中訓子十誡淺註》〈九誡告〉，台北：正一，2002，頁 171。
333 濟公活佛著、孟穎譯註，《一貫道疑問解答》，台南：飆巨，2007，頁 244-245。
鍾雲鶯在《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》一書中曾研究理、氣、象三天之說。

地萬物」，這個天就是氣天。如果沒有這個天，地就不能支持，人物也不能生長，日月星辰也不能懸掛，並且一切有形色的物件，都不能存在。所以他的功用，就是流行升降，默運四時，終始萬物。[334]一貫道認爲在世的忠臣孝子，烈女節婦死後即升入氣天，但氣天是會毀壞的，氣天神享受一定年數的香火後，仍然落入輪迴之中，故氣天神常顯化到處尋找有緣的引保師，求得天道，返回理天，永脫輪迴。不過在孫慧明當時，已將所有氣天神仙渡盡。道場中常流傳一個有趣的傳聞：因所渡的大仙會保佑祂的引渡人，發一組的韓萬年老前人曾渡司馬光，司馬光是個讀書人，所以現今可以看到發一組學界人才濟濟；而寶光組的潘華齡道長曾渡財神爺比干大仙，所以寶光有錢人比較多，道場多半金碧輝煌，形成一個有趣的景象。這些雖是教內傳聞，卻指出氣天諸仙期待得聞大道，超生了死，回返永不毀壞的理天，故而積極尋找有緣人擔任引保，得道後即能超生了死。

2、中渡人間芸芸眾生

一貫道最主要的核心教義莫過於渡人成全，靜渡己動渡人，己立立人、己達達人，不僅救自己的靈性，也救他人的靈性，可以以儒家的「內聖外王」來概括，拯救人的靈性脫出苦淵，共同返回無極理天。

一貫道渡人成全救渡眾生的思想非常強烈，在這方面的運作網絡非常強，乃因自古不輕傳的大道，如今降至火宅，「十字街頭賣玄關」，有時也會看到崇正道場的道親在路口渡人。一貫道的個人使命感非常強，每個人當初在 老中面前皆是立下了宏誓大願，如今應該是了愿而歸，否則「愿不能了，難把鄉還。」

強烈的渡人思想根本原因在於一貫道強調人人皆可成佛，六萬年來所積欠的冤愆堆如山廣，如何一世修一世成？當然只有努力積功培德，以了消個人之因果，且道場有仙佛扶鸞，前輩們在道場上修成正果後，回來道場結緣的例子很多，更加強了道親的信心。如：妙極大帝、光裕大帝、菩蓮仙真、元皓真君……等[335]，皆是印證人人皆可成就聖賢仙佛之思想。

一貫道的信徒因有愿力在身，愿力化爲使命，使得人人不再小看自己的力量，一人盡一份力，千人就有千分力，一貫道之所以發展迅速，或許這愿力的力量不容小看，它是身體力行的行使者。

---

[334] 濟公活佛著、孟穎譯註，《一貫道疑問解答》，台南：飆巨，2007，頁 245-246。

[335] 妙極大帝爲陳文祥歸空後， 老中所賜的果位；光裕大帝爲陳俊龍歸空後， 老中所賜的果位；菩蓮仙真爲陳碧娥歸空後， 老中所賜的果位；元皓真君爲張耀尹歸空後， 老中所賜的果位，皆是凡人修成仙佛的例子。

3、下渡地府幽冥鬼魂

當初開普渡時，無極中定例，渡生不渡死。後來蒙三官大帝、地藏古佛懇乞鴻恩，才准陰陽齊渡。[336]所謂的「超拔」，即是在世的子孫爲已逝世在地府中，未得道的父母、祖父母等超拔至理天。當初張天然想行孝超拔父親，但當時《佛規》規定渡一百人才能超拔一層父母，張天然渡了六十四人後，無法再渡到人，爲此憂煩不已，這時耿老師請示路中一祖師應如何是好？老祖師請示 老中，老中云：「由此人開始六十四功加一果。」[337]從此渡六十四人就能超拔一層父母。如有真心孝子，追想劬勞難報，欲超拔父母者，非修道不可。在道中有加果位一事，六十四功加一果，拔一層父母，共計九層，係拔上九代；若下拔子孫者，爲恩拔，非有大功大德不可。[338]正印證了：「一子得道九玄七祖盡沾光」，「一子成道九玄七祖盡超生。」[339]

二、以下與基督教、道教、佛教比較拯救論：

1、天地崩壞：

四個宗教皆認爲天地會崩壞，天地具有一定壽限。

2、災難降臨的原因：

基督教認爲災難的降臨是因爲人的原罪，其他三個宗教具有「天人感應」的思想，皆認爲人的道德行爲會影響災難的降臨，如作善即減少災難、做惡則速引災難的發生。四個宗教都有討論到災難造成人亡的恐怖景象。

3、作法原則：

(1)二元對立：

基督教有強烈的二元對立，如此世的邪惡對應於他世的美好；末日來臨時，信道者可以得救，不信道者則落地獄或滅絕；而佛教認爲不信佛者落入四生六道輪迴。鍾雲鶯認爲一貫道非二元對立，而是理、氣、象三天的層次。

(2)作法：

3-1 自己可否造命：

一貫道的行功立德感非常強烈，也就是認爲自己可以改變自己的命運，一貫道雖然也強調「信」的重要，但如果沒有靠自己的力量行功立德，仍是「無法」回天的。基督教則完全

---

[336] 濟公活佛著、孟穎譯註，《一貫道疑問解答》，台南：飆巨，2007，頁 130。
[337] 同上，頁 130-131。
[338] 濟公活佛著、孟穎譯註，《一貫道疑問解答》，台南：飆巨，2007，頁 131。
[339]

靠「他力」的宗教，得救與否主權在上帝，不強調行功立德。而道教及佛教也有行功立德的觀念，可以靠自己的力量得救。

3-2 強調道德倫理：

四個宗教皆非常強調道德倫理，不過基督教更強調「信」勝於道德倫理。

3-3 如何得救及解罪方式：

基督教非常強調「信心」的力量，信耶穌得永生。洗禮、遵守誡命等皆可得救及解罪。

教道：除了信道及行功立德外，消災祈福法會、誦經(誥)、扮犯、性命雙修皆是解罪的方式。

佛教：以懺悔、守戒律、禪宗打坐、修十惡成十善來得救及解罪。

一貫道：求道修道得救，以懺悔、行功立德解罪。

4、救世主：

四個宗教皆有救世主，一貫道掌天盤是彌勒祖師，被認爲是救世主，不過在十誡裡， 老中強調想得救須拜弓長祖(濟公活佛)，掌道盤是濟公活佛。在基督教救世主爲耶穌握有人的生死權柄；道教的救世主被認爲是老君轉世或金闕後聖帝君；佛教的救世主是彌勒佛。

5、終局

5-1 信徒:

(1)新天新地

新天新地是對於未來美好世界的嚮往，期求另一新的世界到來。不過道教的洞天，是此世的概念，非彼世的概念，其是因「誤入」而可能進入仙境。另外一貫道的訓文中出現「佛國四千年」，當末世時人們面臨兩種選擇：可回理天，也可在佛國裡面享受榮華富貴的日子，作下一元會的白陽人種。[340]

5-2 非信徒：

(1)未得救者：末日之時未得救者皆得到了應有的懲罰。

以上作出大略的分類，因各宗教的派別繁多，目前只能粗略地來作一比較。不過在如何得救及解罪方式，各宗教皆呈現「道德自律」的觀念，顯現宗教約束人心的力量。而基督教比其他三個宗教更強調信心的重要，一貫道在行功立德的觀念上較其他三個宗教強烈。而在救世主及新天新地方面未來可再作一深入探討，可作不同宗教未來世界的比較。

爲何一貫道的渡人救世思想如此強烈？當初 老中派下原佛子治理凡間，乃爲管理東土，但眾佛子卻因貪戀凡塵，造下了無數的罪業，且人類來此世間六萬多年，早已忘卻本來清淨

[340] 連鳳良整編，《皇中訓子十誡淺註》〈九誡告〉，台北：正一，2002，頁 183 。

之本性，招來輪迴永無止息。且天地之壽命有一定期限，目前正值午未交替，末劫之時，天災人禍頻傳，拯救人的靈性脫出苦淵，進而回歸正位，乃是一大聖事。且 老中及諸天仙佛不斷飛鸞化世，乃是暮鼓晨鐘，喚醒世人求道修道，認清自己本性，訓文的重點仍不外是「正已成人」，不僅個人的靈性得救，進而要使人人靈性得救，「超生了死、了脫輪迴」，是一貫道弟子的終極目標。也就是爲何一貫道如此積極的入世，「在塵不染塵」乃是入世原則，故其並非是「獨善其身」的宗教，而是「兼善天下」的宗教，其是「行動派」的宗教，強調身體力行的親身實踐。且每個人當初在 老中面前皆是立下宏誓大愿，「愿不能了，難把鄉還」。每個人皆是「立愿」而來，也當「了愿」而歸，而這「愿力」化爲「使命」，加諸於人身上的即是責任，且「人人皆可成就聖賢仙佛」的思想，貫穿其中，使得一貫道弟子將渡人化世的使命，當成是自己的愿力及使命。且其中「行功立德」可消罪孽的思想，也是行動的主要動力，也因如此的思想，使得一貫道在短短一百年之間，雖屢遭困頓，仍能傳道於全世界八十多個國家，且捨身辦道者不在少數。

一貫道救世思想的另一個重點乃是得受「明師一指」，得受三寶，不僅可躲災避劫，且唯有經由明師一指，玄關之門開啓，才知本來面目清淨不受污染。且得授明師一指可「超生了死、了脫輪迴」，此乃是得道修道的殊勝之處，而如何印證求道修道可超生了死，在道場中的「結緣」就可印證。如樞紐陳文祥先生，在世時的犧牲奉獻、爲道付出，不畏當時官考的考驗，歸空後， 老中敕封爲「妙極大帝」，實爲仙佛由凡人修成的最佳例證。

末世論不論在基督教或道教皆是核心思想，末世的思想絕不是危言聳聽，造成人心動盪，而是一種天時的體認，在在提醒世人處於末世之中的因應之道，不論是環境生態上的注重，或道德倫理上的提升，皆是提醒世人現今及未來應面臨及解決的重要主題。而宗教的救贖論正提供世人面對末世的來臨，科學上所無法解決人類生死大事的難題，其並提供一套令人身心安頓的教義，且在亂世中如何重生並寄予未來美好世界的憧憬，甚至能改變自己命運的一項途徑。

第二節　　媒體弘法

媒體弘法具有「提供訊息」、「教育」等二項功能。電視的教育效果比其他傳播媒介更大。根據「廿一世紀電視研討會」的報告指出，電視的社會教育，如「廣大的受教群」，因電視普及國內外，教育對象可以無限的擴大，教育範圍遠超過拘限在道場裡。若將一貫道的課程在

電視上播出，則可達到各組線同步統一教育的效果。[341]

寶光崇正最具傳道特色之一是「媒體弘法」，1996 年媒體弘法帶動道務發展，在全台 13 個頻道及衛星電視台及各系統台展開媒體弘法，節目名稱「打開心靈的鎖匙」，由翁中和主講。因領導人具有大格局的思想抱負，舉凡法會班期的課程或活動，皆錄影存檔紀錄，以備日後之需。

電台弘法其緣由為 1996 年，翁中和的親戚鄭金山由南部到台中拜訪，其本人是渡眾生藥品公司的董事長，在全台十數家電台都有時段節目，正計劃更新節目。當時聽到翁中和的「因果論」錄音帶非常欣喜，有意在電台播放。與翁中和商量後，經過一個半月的籌劃與準備，由黃世妍賜名節目名稱「打開心靈的鎖匙」，陳俊龍賜道號「中和」，並於 6 月開播。1996 年 3 月，總會製作「智慧燈火」系列講座節目在博新一台開始播出，7 月 12 日由翁中和主講。同年 9 月 1 日「打開心靈的鎖匙」在亞洲衛星頻道播出，10 月 1 日在全民衛視頻道播出，全台各地系統台也陸續播出。1997 年 12 月，在兒童百科衛星頻道播出。1998 年，金陵山企業湯董事長的贊助，於 6 月 1 日「打開心靈的鎖匙」節目在中視二台開播。[342]

一、電台時期

1996 年 4-12 月是電台廣播弘法第一階段，共有 13 家電台播放「打開心靈的鎖匙」節目，奠定了日後電視弘法的基礎。主要工作項目為：成立智囊團及錄音組。每日的演講需要龐大的資料，故成立錄影團隊，智囊團的工作主要為籌策計劃整個節目事宜、蒐集資料、接聽聽眾的來電等。並成立專業錄影室，培訓專業錄音人員。[343]

電台時期：1996 年 4 月-12 月 [344]	
工作項目	1、成立智囊團：擬定節目製作方向，訂定節目名稱 蒐集演說資料 2、成立錄音組：興建錄音室 錄製、剪接電台節目播出帶

[341] 翁嵩慶，〈一貫道順應時代的傳道方式：以翁中和的媒體演說為例〉，臺中：美國普士頓大學宗教研究所碩士論文，1999，頁 12-14。
[342] 翁嵩慶，〈一貫道順應時代的傳道方式：以翁中和的媒體演說為例〉，臺中：美國普士頓大學宗教研究碩士論文，1999，頁 15-16。
[343] 同上，16-17 頁。
[344] 同上，17 頁。

	因應聽眾需求製作「打開心靈的鎖匙」錄音帶一套 5 集
曝光頻道	全台 13 家電台
贊助廠商	度眾生藥品公司

二、電視時期

1996 年 7 月份，媒體弘法進入第二階段「電視弘法」。電視節目的製作遠比電台節目複雜的多，此時首要工作即是成立錄影組。道場斥資數千萬興建專業攝影棚、購買全套錄影設備等，符合電視節目製作等級設備。同時也培訓了數十位全職專業錄影工作團隊。第二件工作成立媒體道務組，接聽觀眾來電的諮商工作。對於觀眾訂購錄音、錄影帶，是由專人親自送達到府，藉機登門拜訪，和觀眾認識，對道務的推廣有莫大的助益。[345]

以下為電台、電視媒體弘法帶動的道務發展：

三、觀眾求道、參加心靈講座、進修、安堂人數統計表[346]

(1995 年 3 月-1999 年 1 月)

求道	1335 人
參加心靈講座	788 人
進修	426 人
安堂	53 間

透過媒體弘法的媒介而吸引進入道場者，因為長期接受道理的薰陶，對於道場可接受度高，進而參與道場班期與活動的穩定性高。

電視時期(1996 年 7 月-至今)[347]	
工作項目	1、成立錄影組：興建攝影棚，採購專業錄影設備 製作「打開心靈的鎖匙」電視節目 邀請各道場講師參與錄影 將崇正基金會舉辦之各項活動錄影播出 製作「打開心靈的鎖匙」錄影帶 20 集 2、成立媒體道務組：接聽觀眾來電進行心靈諮商 成全觀眾求道參加心靈講座進修

[345] 同上，18-19 頁。
[346] 同上，19 頁。
[347] 同上，20 頁。

曝光頻道	1、亞洲衛視(1996 年 10 月至 1997 年 2 月) 2、兒童百科(1997 年 11 月) 3、中視二台(1998 年 6 月至 1998 年 11 月)
贊助廠商	金陵山企業集團，慶翰傳播公司

電台、電視、網路等媒體弘法是傳道最快的方式，所需耗費的資金也最多。除了帶動整體的道務發展外，也提昇了崇正基金會形象，同時也塑造了一個專業錄影團隊，藉此提高各項影音設備的水準。1996 年六月開始，「打開心靈的鎖匙」節目，在全台十三家的電台廣播，及四個衛星頻道及全台各地第四台電視播出，且在全民衛視曾獲得該衛星頻道收視率總冠軍。同時也解決了開荒地區，講師無法到達該地授課之難題；另一方面，對於行動不便或交通不便者，媒體弘法彌補了道場教育的不足。[348]

第三節　　矮平化體制

1992 年翁嵩慶認爲道場的運作方式，應該所有改革，原本以「壇主制」的帶領方式，改成以「小組長制」的帶領方式。一位小組長照顧五位組員爲原則，由此再延伸出更多的小組長。點傳師帶領一個區，每區有數位小組長，小組長分別帶領數位組員。小組長制下較不易有閒置的人力，彼此連繫關懷也較容易。小組長對區域點傳師負責，使其能清楚知悉組員的狀況。

根據翁嵩慶口述資料，他帶動道場推行「矮平化體制」運作成功，據他回憶這段歷史：

「1988 年中和堂有十位點傳師，我被分配在志道區，以前道務運作的體制是「壇主制」，壇主要有一些運作經費，但不代表他有能力、有時間，我發現這些體制有困難點，所以才改成矮平化的方式，以前聽陳老樞紐說一個人照顧五個人，這個思維和「矮平化」精神是一樣的。我把老壇主升格爲輔導員，選有能力、有才華的年輕輩來當小組長，等他們成熟後，把這些輔導員又讓他們當小組長，各自獨立運作。中和堂在黃世妍的引導之下，其他九個單位獨自運作，三年的時間，中和堂成長很快，三天的明理進修班，每班都三百多位班員，志道區報名人數超過七十五位以上。那是上天在幫忙前人，那時我的思維，很清楚我的角色和使命：我一定要當一隻黑馬，當火車頭才能拖動每個人行動，爲了擴展道務，在金錢上沒有第二句話。第一年安設了十八間佛堂， 九個單位發現中和堂道務逐漸起色，中途回來。那時很

[348] 同上，20-21 頁。

高興，想著道場可以和睦，九個單位在前人面前懺悔。」[349]

1988 年，翁嵩慶領命後，即護駕黃世妍至海內外奔走。道務發展後，十個單位聚在一起，實施矮平化體制之後，道務中心是由翁嵩慶當總幹事(幾年)，操持整個寶光崇正道務的運作。藉這個機會往南往東南亞發展，同時開荒了五個國家。為了因應開荒政策，培訓開荒人員，當時開設一個「玄理養性班」，訓練一個月，這一個當中，必須住在佛堂，不能與外界連絡，非常嚴格的班。當時總共訓練了一百九十二個人，為了開荒東南亞也花了約六千萬，每一個國家買一間公堂，再把人才送出去，這就是南向政策的實施，是一個很成功的案例，很突破的一個案例。[350]

根據翁嵩慶口述資料，回憶當時推動南向政策時在全台佈局，開荒東南亞的訓練過程：

「經理會開會討論的時候，我站在台上五天，經理們質詢所有南向政策的事情，我一一的回答他們。有人就贊成，有人疑惑：「我還是聽不懂，因為一次要訓練一兩百個人，訓練一個月的時間，人從哪裡選？大家士農工商，再者，要訓練他們什麼？第三，錢從那裡來？第四，怎麼送出國？送到哪裡去？送出去之後要買什麼東西？」我還是很樂觀的回答他們的問題，一切非常順利，因為我們後台老闆是上天老中，矮平化體制的成功讓他們感受到這個政策是對的。事實證明，當初大家懷疑說：「我們要去那裡找人呢？」報名結果，報了兩百五十幾位，才選上一百九十二位。」[351]

南向政策的推行，帶動了寶光崇正的道務蓬勃發展，正當許多人提出其可行性時，翁嵩慶領導接受五天來自全台點傳師的質詢。

第四節　　渡人家訪[352]與成全

所謂「渡人」即是帶人來求道得三寶，但只求道只是在門檻邊，並未真正入道。道場上的「家訪成全」即是親自到道親府上拜訪，講述道理，或自己的修道經驗，成全使未能完全明理的道親信道，進而能修道。因為信徒相信「渡人」、「家訪成全」是有功德的，也是在了消自己的業力，進而行功培德。故一貫道除了教義上的影響，聖訓中也是以「行功立德以消罪」、「渡人成全」為核心思想。一貫道有強烈的行善積德觀念，聖訓中也強調只有行善積德，立愿了愿才能返迴理天，並且只有積功累德才能了去累世以來所積欠的業債。

---

[349] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 9 日，南投縣溪頭暢懷盧小木屋。
[350] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 25 日，台中市崇正寶宮。
[351] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 25 日，台中。
[352] 家訪：拜訪信徒或非信徒，使其信道。

在中部培德班的《聖訓》中呈現出人的「罪」的觀念：

「憑什麼回理天呢？滿身罪過、滿身業力，如何回天呢？憑什麼還這些業與罪呢？要做什麼功德事？（財施、法施、無畏施）以爾等的速度來得及乎？三施中哪一項最重要？好比三輪車的輪子缺一不可，在業力找上門，最需要功德的時候，哪一項的效果最快？（財施）故財施列爲三施首位。」[353]

道場上的《聖訓》皆離不開以「行功立德」才能回返理天爲宗旨，因人身上有罪，消罪唯有以「功德」來消彌。

在中部實習課的《聖訓》中呈現出「立愿」、「渡人成全」的觀念，且強調渡人求道爲世界帶來平安吉祥：

「心念的力量大不大？真的很大，這心念與天地相通，與鬼神相貫是至古迄今不變的道理，有這一次上天的助力來看，大大的顯化，因爲在北中南幾百位徒兒爲台灣這一塊乾淨土地上的百姓謀了很大的福利，帶來了很大的平安，消解很大的災難。」[354]

聖訓中強調發出善愿，渡人求道，是救人的靈性超出苦淵的方式。在求道儀式中，點傳師念出：「地府抽丁，天榜掛號。」即強調求道後，人的名字已不在地府裡，而是註冊在理天中，即是求道後，只要在世不反道敗德，即可超生了死，了脫輪迴的保證。故強調修道人爲世間的清流，渡人求道修道，無形中消彌了許多的災劫。

在全球同步實習課《聖訓》中，論述「立愿了愿」的重要性，「愿」是原心，以最真誠的心來行功立德：

「慈悲心起　發出宏愿　志業修辦　盡忠信守恆堅
慈悲心起　發出宏愿　不畏風雨　勇於犧牲奉獻
慈悲心起　發出宏愿　苦口婆心　眾生毋倦成全
慈悲心起　發出宏愿　捨我其誰　大局護持圓滿
慈悲心起　發出宏愿　代代接承　道脈淵遠流傳」[355]

聖訓中闡述，信徒渡人修道是天職，且應有犧牲奉獻之精神，渡人修道是有功德的，聖訓中經常呈現「行功立德」的思想，唯有行功立德，才能了消個人的罪業。且修道人皆是「乘愿再來」，「立愿了愿」是其職責，也是返回理天的必做功課。

---

[353] 崇正寶宮，〈中部培德班聖訓〉，臺中：崇正，2009。
[354] 崇正寶宮，〈中部實習課畢班聖訓〉，臺中：崇正，2012。實習課即是實際真實的渡人、家訪成全。
[355] 崇正寶宮，〈全球同步實習課聖訓〉，臺中：崇正，2008。

第五節　　儒家的家庭觀在道場的應用

儒家傳統以家庭爲中心，家庭成員賦予每個人一個道德責任，有權利及義務得到關愛及付出關愛。儒家的家庭觀與西方的家庭觀有何不同呢？在中西方不同的文化背景下對「孝道」的實踐觀感如何？儒家的家庭倫理觀在西方人的眼中是一牢籠，子女受制於父母的權威控制。儒家的家庭倫理觀是注定失敗的嗎？儒家「三綱」在一般人的眼中，被視爲基本的倫理道德，卻被責難爲專制的、獨裁的、父長控制的、老人統治的以及男性主宰的。近幾年來不論是西方或東方學者所做的儒家思想研究中，其實已證實東亞經濟的繁榮與儒家道德思想有著密切的關係。[356]

儒家主張以家庭做爲精神之旅的出發點乃根據一個堅定的信念；亦即我們自身絕不是一個離群索居的個體，而是一個經驗中的和實踐著的人際關係的中心。[357]儒家是以家庭爲中心，以家庭的形式擴展至企業及國家。儒家家庭的觀念在環太平洋地區的經濟發展和社會穩定的積極貢獻已經逐漸獲得認同，改變了儒家家庭衰弱的景象。由中國經濟的快速發展被視爲一個奇蹟。其在世界上已經是第四大經濟體，有望成爲 2030 年的第二大經濟體。有關當局已經確定儒家價值觀支撐中國文化關係到中國經濟成功。[358] Podsakoff et al. (1997), Podsakoff and MacKenzie (1997) and Walz and Niehoff (1996)均認爲，組織的成功可能是由於 OCB [359](organisational citizenship behaviour)。[360]

Bond 認爲中國人比美國人運用了更多的團體關係(group-related)概念，如家庭的概念。[361]一旦中國員工被當作家庭的成員，他們可能會願意盡努力，忠誠於該團隊。團隊目標創造了一個大家庭觀念。在這情況下，該組織可能被視爲一個大家庭。因此，員工個人一生依附在他們的組織，他們的「家庭」（組織），並展現他們的忠誠度，保護家的聲譽和優勢。[362]

中國的倫理觀以儒家爲主體，在孔子的「正名」觀念中，採用「君君、臣臣、父父、子

---

[356] 參見：Tu Wei-ming,*Confucianism*, in Arvind Sharma,1993.;

[357] Tu Wei-ming,*Confucianism*, in Arvind Sharma,1993. ;YONG HAN,Yochanan Altman,"Confucian moral roots of citizenship behaviour in China", in *Asia-Pacific of Business Administration* ,Vol.2,No.1,2010.

[358] YONG HAN,Yochanan Altman,"Confucian moral roots of citizenship behaviour in China", in *Asia-Pacific of Business Administration* ,Vol.2,No.1,2010,p36.

[359] 在中國常見 OCB 方面包括：主動性（類似在西方的勤奮和功能性參與）;幫助同事（類似在西方的利他主義）;團體活動的參與（類似在西方公民道德），推廣公司形象（類似在西方的忠誠），社會福利參與（類似在西方組織內部的志願服務）;自我發展;和發言權。此外，西方學者也提到了一些擴展的 OCB 方面：在逆境中共存，保護和節約公司資源，並保持工作場所整潔，但沒有得到實證的驗證。參見：YONG HAN,Yochanan Altman,"Confucian moral roots of citizenship behaviour in China", in *Asia-Pacific of Business Administration* ,Vol.2,No.1,2010,p37.

[360] YONG HAN,Yochanan Altman,"Confucian moral roots of citizenship behaviour in China", in *Asia-Pacific of Business Administration* ,Vol.2,No.1,2010.,p35.

[361] 同上,p43.

[362] 同上,p43.

子」的觀念，認爲每個人均有其頭銜，而賦予一個名稱，其實有一「規範」的意念在裡頭。如君主有君主的責任，臣有臣的責任，也因爲有「君主」這個名詞，因而規範了君王的行爲。其除了享有君主的權利外，也背負了君主的道德責任。周朝相信天子的「天命」是會移轉的，因商紂王暴虐無道，天命因而移轉至周朝。其有無形的道德規範君王。「正名」是一個規範性的理論：個人必須適當的生活依照頭銜和名稱，依照他們關係的等級和地位。[363]正如同家庭中，兒子理應孝敬父母，父母理應教導、疼愛子女。當子女叫「父親」、「母親」那一刻起，父母即背負了父母的職責。所以孔子強調給一個人一個地位、名稱時，同時也給予了他責任和道德規範，此即「正名」的概念。

「國」是擴大的「家」，相較於此，道場的小組運作，即以「家庭」爲中心，也類似於儒家。目前全台共有 122 個區域，每一區域由一位點傳師帶領，區域之下有數位小組長，分別帶領數位組員。而小組長就如同家人一樣地關懷照顧組員，點傳師如同家長一般，點傳師-小組長-組員彼此間，形成一生命共同體，維繫著彼此間的修道生活。

一、運作方式實例：

當初在十大區域的劃分下，傳道的方式，除了渡化親朋好友外，更在十字街頭廣渡有緣眾生。大陸學者陳進國在臺灣曾拜訪一貫道各個組線之後認爲：相較之下，寶光崇正是比較有活力的道場。[364]其傳道方式力求創新，以關懷爲出發點，應用儒家的「家庭觀」，引導新信徒入道。

根據翁嵩慶口述資料，回憶其帶領志道區時的運作方式：

「志道區總共有九個專職人員，全心全意辦道配合我就有十個人，我們邊辦道也邊做生意，什麼生意都嘗試，我們曾買了一百桌的新桌椅和碗筷，有人辦喜事的時候，我們的餐具可以出租，我們有賣過榴槤、香菇、衣服、皮帶、領帶、襯衫、高岡屋、玩具……等，賣過太多東西了。這些專職人員把志道區當成公司在經營，把它當作一個家，那時候九個專職人員有七台車子，七台車子運作整個志道區，基金可以說沒有問題。推廣道務家訪佔了很大部份，白天有九個人在家訪，七台車子在外面跑，車子裡面放著高岡屋、補體素、牛奶，還有小朋友的玩具，去拜訪家庭時都會送一點東西給他們，連繫彼此的感情。所謂的「動之以情、博之以文、約之以禮、和之以樂。」首先要建立彼此的情感。」[365]

根據翁嵩山口述資料，回憶其帶領浩德區時的運作方式：

---

[363] Karyn L. Lai，”Confucian Moral Thinking”，in *Philosophy East & West*, Volume: 45, Issue: 2, 1995, P252.
[364] 陳進國在 2012 年 月在寶光崇正道場「歸元講堂」中所述。
[365] 許如宏訪問，〈翁嵩慶口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 25 日，台中。

「浩德區是靠成全、家訪來的，當時初承接時有 7 間佛堂，20 幾位清口道親。1989 年領命，1996 年交出區域。7 年成長總共成全安堂 94 間，清口道親 400 位。我們兄弟有一共同口號，『佛堂倍增、人才倍增』。

家訪成全是有功效的，首先要動之以情，第一個都沒有做到了如何走下去，因爲家訪是最初起家的基本功。」[366]

家訪成全是引導新信徒入道的基本功夫，各區域靠著家訪成全，分享修辦的生活經驗、個人的感應等，成全新信徒，使其更有信心加入這個大家庭。

二、不斷創新的活動

道場在活動上不斷地推層出新，就是爲了要吸引更多的人來參與修道的行列。故在「原則不變，方法可變。」的原則下推廣道務，爲了因應社會的潮流，有時得改變修辦方式，但仍需堅守修道原則，像是蓮花出污泥而不染般的處在人群中。爲了渡化眾生，需得積極的入世，如六祖壇經中：「離世覓菩提，恰如求兔角。」[367]

「這三十年辦道方式我比較喜歡辦活動，辦週年慶發帖子，邀請個人的朋友，帖子一發出去，來求道的很多，現在就比較困難。以前的人比較單純，現代人防衛心較重，也比較忙。我比較喜歡創新，創新是設計一種活動，廣邀朋友回來相聚，比如在農曆七月，辦一個追思大會，道教說普渡，佛教說超渡，那我們一貫道就是追思（慎終追遠），祈願自己的親人添福壽，悼念過世的親人做功德事迴向，善書助印，或者渡眾，用這些功德迴向給過世的親人，效果不錯。[368]

凝聚道親的方式，我們也會去家訪，但我們的做法希望人家來我們家，因爲我們去人家家裡，要麻煩人家準備東西，我想說讓我來忙碌，讓我來請客，成全時間可以拉長，讓人家百聽不厭，必需具備層出不窮的故事、顯化、笑話、道場辦道經驗，把二、三十年來所學的使出渾身解數，他會聽得越來越有興趣，想要期待再相會，這樣你就成功了。

有道親來我們家坐月子，我們就像自己的女兒來照顧。甚至把一個月的補藥和補湯，熬成湯汁，製作成一包一包的冷凍，讓她每天喝一包。只要以同理心來對待，就好像自己的人，你以這樣的心情去照顧他們，就一定成功。二、三十年來，幾乎沒有一個同修在我們眼前爭吵過，我們把佛堂的氣氛盈造成「家」的感覺，彼此相處很融洽。」[369]

---

[366] 許如宏訪問，〈翁嵩山口述歷史訪問紀錄〉，2012 年 9 月 16 日，台中。

[367]

[368] 許如宏訪問，〈施順利口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 10 月 14 日，台中市崇正寶宮。

[369] 許如宏訪問，〈施順利、鄭堯娟口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 10 月 14 日，台中市崇正寶宮。

根據梁錢樹口述資料，說明其操持道務的方式：

「後學是運用『三個一團』的原理，這證明以前陳老樞紐講得一句話說『今日道場，只要有三個誠心者，就有辦不完的道了。』這個原理如果運作得好，道場是永遠光明。旅遊辦道時，我就辦桌與人結緣，包括烤地瓜、現採玉米、現採番茄等活動，使得整場非常有吸引力。」[370]

根據王秀燕口述資料，說明其以「家」的方式來帶領信徒：

「把他們都當做家人，因爲你有關心就看得到他們的問題，知道他們的問題，也瞭解他們的個性，就能夠用適合他們的方法去提醒他們。」[371]

信徒因有飛鸞聖訓的啓示，不斷灌輸行功立德、了愿還鄉的理念，只要肯做，皆有成佛的可能。讓每個人皆有行動的動機，且賦予每人「上天的使者」的職責，鼓勵「公修公得，婆修婆得。」個人愿力個人了的觀念。但個人行動時並非完全是因爲可以獲得多少「功德」而行動，雖有行功的概念，但仍以「己立立人，己達達人」的慈悲心腸，爲修道目標。來自上天的啓示時運，行功了愿的動機，加上正己成人的悲愿，領導人積極的政策，促成崇正道場在擴展道務的迅度加快，更能以創新的方法開創道務的發展。

國立政治大學 National Chengchi University

[370] 許如宏訪問，〈梁錢樹口述歷史訪問紀錄〉，2012 年 2 月 27 日，台中市崇正寶宮。
[371] 許如宏訪問，〈王秀燕口述歷史訪問紀錄〉，2011 年 8 月 21 日，台中市崇正寶宮。

第五章　結論

一貫道早期的不合法，在各方的負面報導之下，歸因於政治因素居多。臺灣樞紐陳文祥首當其衝，成爲政治因素下的犧牲者，其爲傳道受盡苦難，所受冤獄刑罰居首。開台第一人，同時也是慧命傳承者，神秘經驗的傳說，在許多道親的心目中，其已具有「魅力領袖」的特質。在臺灣，其是寶光組的源頭，寶光組皆與其有深厚淵源，但礙於行動受監視，使致大志難伸，群龍無首之下，也因樹大分枝之理，潘華齡道長在陳文祥樞紐同意下，遂將寶光組分區，形成日後的寶光組各支線。此論文的宗旨之一，乃在於一貫道尚有許多組線並未真正認識陳文祥對於一貫道所做的貢獻，本研究儘量還原歷史真相，釐清陳文祥來臺發展的歷程，追溯此一源流，透過口訪，記載一個組線的受難與突破。

1988 年黃世妍前人承接陳文祥樞紐的慧命，雖然道場歷經演變，部份單位出走，但其仍擔扛起此項重責大任，透過不斷的改革及創新，獨特的弘法方式，使道務蓬勃發展，「矮平化」體制的實施，建立小組長運作模式，且透過不斷的開設班期，訓練、栽培傳道人才。道親在扶鸞的機制下，受到聖訓的啓發，且在一貫道救贖論的影響下，皆具有強烈的傳道動機。道務運作在全台佈點，成立公共佛堂，積極傳道，開創出寶光崇正的新契機。

一貫道在短短不到百年之間，迅速發展到全世界八十多個國家，其中一定有引起信徒共鳴之處。除了在文化上的復振，推廣優質傳統文化不遺餘力，以推動讀經運動最爲熱門，且崇尚古禮，如寶光崇正道場規劃一系列的白陽婚禮、喪葬儀式等，都以符合現代人生活爲切入點，再輔以古禮的儀式，展現了道場獨有的文化特色。

一貫道強調心靈的改革、心靈層次的提昇，相對於現代人的忙碌生活、緊張壓力，確實有一寄託、改變、昇華的作用，徹底從人的心靈改變起，讓每個人皆能萌善復初，人人皆有成聖、成佛的機會。

在神聖性方面，基於祖祖相傳的「慧命」，使得道親對於天命領導的遵從與崇拜，形成一種不用規章制約的無形規範力。

寶光崇正道場乃透過道場的「志工化」，使之更有組織、更制度化與系統化，帶動道場與政府、社會的結合。且不參與政治，而傾向與政府合作，故符合一貫道的精神：入世而不染世。寶光崇正道場雖非大道場，不過依筆者的觀察在一貫道的各組線中，其動員力強、配合性高、執行力快，乃是與領導人的理念相關。一貫道是「天人共辦」的道場，人辦聖事，其

實有上天無形的力量加持。

寶光崇正道場道親進道的原因，或許有些人是因爲修道後可以改變命運，這種觀念介於巫術與宗教之間而偏宗教。[372]但改變命運的最終階段，仍是追求彼岸個人生死了脫、回歸理天，實爲最終的目的。且道場愈來愈追求個人的品格，如禮貌、德氣、內在修養等，並非只注重個人的利益。故一貫道渡世的弘愿是永無止盡的目標，容納百川即是其特色之一。

如果一個組織要在相當的時間內持續地存在，它必需經歷某一種「制度化」(institutionalization)或「例行化」(rountinization)的程序，也就是必需建立一套穩定的「角色」及「地位」的模式，和一套持續性發揮作用的規範系統。[373]如果助人規範被「例行化」了，一個人的助人行爲將可能只是爲了避免處罰或接受獎賞而發生，而不再是爲了真正的助人。[374]

隨著時代改變的辦道方式是寶光崇正傳道的主要特色，在於領導人的前瞻智慧，與天啓的聖訓啓示，不沈溺在過往的傳統，原則不變，方法創新是其道務發展之所以迅速的主要原因。宋光宇透過對於民間善書的分析曾指出：華人宗教中有著特別強調世俗功業可以成神的特色，這乃是民間「行善積德」的一個動機基礎。[375]道場之所以會積極的渡人，也是秉持著「行功立德」的觀念，不但希望現世可以改變，也希望來世可以改變；不只獨善其身，而是兼善天下。

寶光崇正道場爲追求制度化，於2012年導入「台灣訓練品質系統」TTQS (Taiwan TrainQuali System)，將道場所有的班期與活動表單化，實施更有系統的管理方式。領導人不斷地創新求變，在不失原則之下，舉辦符合現代人心的各種講座及活動，且領導人秉持陳文祥的「樞紐」職責：「替母看家」，不只照顧寶光崇正的道場，且要照顧所有一貫道的道場之宏愿，真正做一個內外兼修的宗教家。

國立政治大學 National Chengchi University

---

372 參考：林端老師於政治大學「宗教社會學」課堂中上課筆記，2012。
Magic 會不會變成 religion？其區別爲何？
Magic
特殊的補償　窄(針對特殊目的)　治病　自然的/此岸的　功利的　個人的
Religion
普遍的補償　寬　永生　超自然的/彼岸的　道德的　群體的

373 丁仁傑，《社會脈絡中的助人行爲：台灣佛教慈濟功德會個案研究》，臺北：聯經，1999，頁 318。

374 丁仁傑，《社會脈絡中的助人行爲：台灣佛教慈濟功德會個案研究》，臺北：聯經，1999，頁 337。

375 丁仁傑，《社會脈絡中的助人行爲：台灣佛教慈濟功德會個案研究》，臺北：聯經，1999，頁 411。

參考書目：(依作者姓氏筆劃排列)

一、道場書籍

一貫道總會，《一貫道百年大事紀》，新北市：一貫道總會，2011。

崇正基金會，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002。

崇正基金會志工隊，〈99 年度全國績優社會福利志工團隊選拔—崇正基金會志工隊〉，2010。

連鳳良，《皇中訓子十誡淺註》，臺北：正一，2000。

慕禹，《一貫道概要》，臺南：飆巨，2002。

濟公活佛著、孟穎譯註，《一貫道疑問解答》，臺南：飆巨，2002。

謝金汎著，《光裕大帝略傳》，臺中：崇正，2003。

二、專書

丁仁傑，《當代漢人民眾宗教研究：論述、認同與社會再生產》，臺北：聯經，2009。

丁仁傑，《社會分化與宗教制度變遷—當代台灣新興宗教現象的社會學考察》，臺北：聯經，2004。

丁仁傑，《社會脈絡中的助人行爲：台灣佛教慈濟功德會個案研究》，臺北：聯經，1999。

王見川、李世偉作，《臺灣的民間宗教與信仰》，臺北：博揚文化，2000。

宋光宇，《天道傳燈——一貫道與現代社會》，臺北：三揚，1996。

宋光宇，《天道鈎沈》，臺北：萬卷樓，2010。

宋光宇，《災劫中的尊嚴：九二一地震一貫道救災實錄》，臺北：一貫道總會，2000。

宋光宇，《宋光宇宗教文化論文集(下)》，宜蘭：佛光人文社會學院，2002。

沈清松主編，《末世與希望》，台此：五南，1999。

林端老師於政治大學「宗教社會學」課堂中上課筆記，2012。

林本炫，《台灣的政教衝突》，臺北：稻鄉，1990。

林本炫編譯、瞿海源校閱，《宗教與社會變遷》，臺北：巨流，1993。

林榮澤編著，《一貫道歷史-大陸之部》，臺北：明德，2007。

林榮澤編著，《師尊張天然傳》，臺北：一貫義理編輯苑，2007。

林萬傳，《先天大道系統研究》，臺南：飆巨書局，1985。

周育民譯，焦大衛(David K.Jordan)、歐大年(Daniel L.Overmyer)合著，《飛鸞—中國民間教派面

面觀：*The Flying Phoenix:Aspects of Chinese Sectarianism in Taiwan*》，香港：中文大學，1986。

周育民譯，焦大衛、歐大年合著，《飛鸞：中國民間教派面面觀》，香港：中文大學，2005。

柯毅文譯，Gustavo Gutierrez 著，《向全能者抗辯—論《約伯記》》，臺北：雅歌，2000。

韋伯(Max Weber)著、康樂等譯，《支配的類型：韋伯選集(Ⅲ)》，臺北市：遠流，1996。

楊慶堃著、范麗珠等譯，《中國社會中的宗教：宗教的現代社會功能及其歷史因素之研究》，上海：上海人民出版社，2006。

楊流昌，《天道傳奇——一貫道在台灣的傳播與影響》，香港：中國評論學術出版社，2011。

蔡彥仁，《天啓與救贖：西洋上古的末世思想》，台北：立緒文化，2001。

William James 著，蔡怡佳、劉宏信譯，《宗教經驗之種種》，臺北：立緒，2001。

鄭志明，《臺灣新興宗教現象—傳統信仰篇》，嘉義：南華管理學院，1999。

鄭志明著，《台灣宗教組織與行政》，臺北市：文津，2010。

鄭志明，《臺灣新興宗教現象—傳統信仰篇》，嘉義：南華管理學院，1999。

鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，新北市：花木蘭文化出版社，2011。

瞿海源，《台灣宗教變遷的社會政治分析》，臺北：桂冠，1997。

三、期刊論文

(一)期刊

丁仁傑，〈在啓示中看見經典：以一貫道的經典運用爲例與原教旨主義概念相對話〉，台灣社會學第 14 期，2007。

李豐楙，〈道教劫論與當代度劫之說：一個跨越廿世紀到廿一世紀的宗教觀察〉。《性別、神格與臺灣宗教論述論文集》，李豐楙、朱榮貴主編。台北市：中央研究院中國文哲研究所籌備處，1997。

林榮澤，〈一貫道對儒家思想的推廣〉，《新世紀宗教研究》第九卷第一期，2010。

郭承天，〈宗教容忍：政治哲學與神學的對話〉，《中央研究院人文及社會科學集刊》，17 卷 1 期，2005。

郭承天，「兩岸宗教與政治態度之比較」，*中國大陸研究*，52 卷 2 期，兩岸宗教與政治態度之比較，2009。

郭承天，〈兩岸宗教與政治態度之比較〉，《中國大陸研究》，52 卷 2 期，2009。

陳進國，〈宗教救渡團體的本土運動與全球擴展—宗教人類學視野中的一貫道〉，《一貫道研究》，南投：一貫道崇德學院。

游謙，〈從修辭論述看一貫道如何引用聖經〉，《新使者雜誌》，頁 18-20。

黃博仁，〈從修辭論述看一貫道如何引用聖經〉，《區域人文社會學報》第八期，國立新竹教育大學區域人文社會學系，2005，頁 127-158。

政治大學宗教研究所、大巡宗教文化研究所，《東亞新興宗教的興起、傳布與現代社會—韓國大巡真理會與台灣一貫道的宗教對話》會議手冊，2012。

(二)論文

王承祺，〈一貫道的天命觀--以寶光崇正道場爲例〉，臺北：國立政治大學 宗教研究所 碩士論文，2010。

王美珠，〈論政治與宗教間之公共領域--以一貫道合法化爲例〉，新竹：玄奘大學公共事務管理學系碩士論文，2007。

林榮澤，〈臺灣民間宗教之研究: 一貫道"發一靈隱" 的個案分析〉，台北：國立臺灣大學三民主義研究所碩士論文，1991。

翁嵩慶，〈一貫道順應時代的傳道方式：以翁中和的媒體演說爲例〉，臺中：美國普士頓大學宗教研究碩士論文，1999。

孫玉中，〈一貫道聖與俗之相關探討－以全真道院爲例〉，新竹：玄奘大學宗教學系碩士論文，2010。

徐嘉鴻，〈成人經典學習經驗之研究-以一貫道發一崇德文教基金會爲例〉，高雄：高雄師範大學成人教育研究所碩士論文，2008。

陳鑫湟，〈一貫道人才培訓對參與學員的影響及其相關因素之研究〉，嘉義：國立中正大學成人及繼續教育所碩士論文，2006。

郭思慧，〈宗教經驗對一貫道諮商師的成長影響之研究〉，屏東：國立教育大學教育心理與輔導學系碩士論文，2001。

黃國城，〈成人參與一貫道活動對其智慧與靈性健康影響之研究—以發一崇德道場爲例〉，嘉義：國立中正大學成人及繼續教育學系博士論文，2009。

張紹城，〈老水還潮-- 一貫道發一崇德在尼泊爾傳道之社會文化研究〉，雲林：雲林科技大學文化資產維護系所碩士論文，2006。

國立政治大學 National Chengchi University

彭國全，〈一貫道在神聖宗教經驗之探討—以基礎忠恕爲例〉，新竹：玄奘大學宗教學系碩士在職專班，2006。

董坤耀，〈台灣一貫道發一崇德雲林道場發展史〉，嘉義：國立中正大學歷史研究所，2010。

劉碧霞，〈一貫道結緣訓文研究〉，新北市：輔仁大學宗教學系碩士論文，2009。

蔡羽筑，〈一貫道寶光建德學界發展之研究—以聖林道場爲例〉，花蓮：國立東華大學，臺灣文化學系，2012。

鍾雲鶯，《民國以來民間教派大學中庸思想之研究》，政大中國文學 88 年博士論文。

鍾權煌，〈一貫道常州組來台灣發展歷程〉，臺北：國立政治大學 台灣史研究所 碩士論文，2008。

謝銘勳，〈一貫道領導者-前人的生涯發展歷程及相關影響因素之研究〉，台北：國立臺灣師範大學工業科技教育學系在職進修碩士論文，2007。

簡慧玲，〈在宗教性之階層分析研究:以一貫道講師爲例之初探研究〉，臺中：東海大學宗教研究所碩士論文，2005。

蘇桂弘，〈從「一貫道」、「先天大道」到「彌勒大道」談「文化組」的發展〉，臺南：國立臺南大學臺灣文化研究所，2012。

三、口述資料(依訪問日期排列)

黃世妍，	2011 年 8 月 9-10 日，	南投縣溪頭暢懷盧小木屋。
翁嵩慶，	2011 年 8 月 9-10 日，	南投縣溪頭暢懷盧小木屋。
	2011 年 8 月 25 日，	臺中市崇正寶宮。
翁士琇，	2011 年 8 月 9-10 日，	南投縣溪頭暢懷盧小木屋。
蔡碧鳳，	2011 年 8 月 18 日，	臺中市崇正寶宮。
王秀燕，	2011 年 8 月 21 日，	臺中市崇正寶宮。
鍾忠勳，	2011 年 9 月 8 日，	臺中市崇正寶宮。
鄭堯章，	2011 年 9 月 17 日，	臺中市崇正寶宮。
鄭堯娟，	2011 年 9 月 27 日，	臺中市崇正寶宮。
翁嵩山，	2011 年 10 月 9 日，	臺中市崇正寶宮。
吳華美，	2011 年 10 月 10 日，	彰化縣華德寶宮。
黃文源，	2011 年 10 月 10 日，	臺中市崇正寶宮。
施順利，	2011 年 10 月 14 日，	臺中市崇正寶宮。
邱朝州，	2011 年 10 月 16 日，	臺中市崇正寶宮。
簡得信，	2011 年 10 月 17 日，	臺北市通化佛堂。
黃樹炭，	2011 年 11 月 22 日，	臺中市崇正寶宮。

蔡玉珠，　2011 年 12 月 12 日，　新北市光明講堂。
李　菊，　2012 年 2 月 18 日，　臺中市崇正寶宮。
梁錢樹，　2012 年 2 月 27 日，　臺中市崇正寶宮。
邢權樞，　2012 年 3 月 5 日，　臺中市崇正寶宮。
施吉安，　2012 年 12 月 3 日，　臺中市崇正寶宮。

四、網站

中華民國一貫道總會網站

http://www.ikuantao.org.tw/modules/tadbook2/view.php?book_sn=1&bdsn=72

內政部民政司網站 http://www.moi.gov.tw/dca/02faith_001_12.aspx。

五、外文書

Girardot, Norman J., *The Victorian Translation of China: James Legge's Oriental Pilgrimage,*2002.

John L.Esposito,Darrell J. Fasching,Todd Lewis., *World religions today,*Oxford University Press*,*2002.

Karyn L. Lai , "Confucian Moral Thinking" , in *Philosophy East & West,* Volume: 45, Issue: 2, 1995.

Tu Wei-ming,*Confucianism*, in Arvind Sharma,1993.

YONG HAN,Yochanan Altman,"Confucian moral roots of citizenship behaviour in China", in *Asia-Pacific of Business Administration* ,Vol.2,No.1,2010.

國立政治大學 National Chengchi University

附錄一：寶光崇正大紀事

製表者：許如宏

時間	紀事
西元 1888 年(清光緒 14 年)	潘道長華齡誕生於河北武清縣良官屯。
西元 1906 年(清光緒 32 年)	陳文祥出生於臺灣省高雄縣彌陀鄉。
西元 1914 年(民國 3 年)	張連火，道號耀尹出世。
西元 1925 年(民國 14 年)	蔡文註出世。
西元 1927 年(民國 16 年)	陳文祥留學日本。
西元 1933 年(民國 22 年)	邢權樞出世。
西元 1933 年(民國 22 年)	陳文祥畢業於日本愛知醫學院。
西元 1936 年(民國 25 年)	陳文祥與臺北市楊倚文結婚。
西元 1937 年(民國 26 年)	經天津浩然壇劉夢榮引渡在浩然壇求道。
西元 1938 年(民國 27 年)	張天然提拔潘華齡爲點傳師，以浩然壇爲中心，向河北開荒傳道。
西元 1939 年(民國 28 年)	邢權樞在天津峻德佛堂求道。
西元 1940 年(民國 29 年)	潘華齡擔任天津浩然壇壇主。
西元 1940 年(民國 29 年)	陳三龍出生於台中市後龍仔。
西元 1940 年(民國 29 年)	黃世妍出生於彰化縣芬園鄉社口村
西元 1941 年(民國 30 年)	潘華齡奉命接辦上海山西路「寶光壇」。
西元 1942 或 1943 年	陳文祥成爲寶光壇十大壇主之一。
西元 1942 年(民國 31 年)	陳文祥由孫祥夫、李麗久引保，在南京三茅宮天一壇得受齊鳴周傳授大道。張天然親臨開示，共聚午餐。
西元 1943 年(民國 32 年)	陳文祥領受天命爲點傳師。
西元 1945 年(民國 34 年)	陳文祥請潘華齡帶領晉見張天然，闡述欲回臺開荒的心愿。
西元 1946 年元月 18 日 (民國 34 年 12 月 16 日)	陳文祥登陸基隆市
西元 1945 年 12 月 22 日 (民國 34 年)	陳文祥與鮑炳森、楊紅綢，搭元正輪，於 12 月 22 日起航，從上海出發至臺灣，在海上遇三劫：颱風、再遇海盜、羅盤失靈。
西元 1946 年(民國 35 年)	陳文祥代師放命在臺灣第一批領命爲點傳師： 林夢麒、張嗣良、張志祺、許篤敬等。
西元 1946 年 2 月 14 日 (民國 35 年)	陳文祥在宜蘭礁溪德陽村設立一貫道在臺灣的第一座佛堂—「天德佛堂」，壇主：李文德。當日有八人求道。
西元 1946 年 (民國 35 年 2 月 19 日)	陳文祥在臺北市大龍町(現伊寧街)安設一貫道在臺灣的第一座公共本堂—「歸元本堂」，當日有 21 人求道。

西元 1946 年(民國 35 年)	潘華齡開荒台灣，於台北市太原路九十二巷五至七號設「親德佛堂」。
西元 1946 年 (民國 35 年 5 月 12 日)	於屏東市復興路安設一貫道在臺灣的第三座佛堂—「守德佛堂」，也是呂樹根求道之處。
西元 1947 年(民國 36 年)	第一個壇主班在台北開班。
西元 1943-1947 年 (民國 32-36 年)	蒙張天然恩准，先後超拔家中七位先人爲大仙。
西元 1947 年(民國 36 年)	陳文祥計劃發展豐原地區，設立中德總壇。
西元 1947 年 9 月 29 日 (民國 36 年)	陳文祥、劉長瑞、谷椿年三位點傳師和八十五位道親含冤受考，橫遭政府逮 捕，房子與佛堂皆被警總佔用，八組佛燈及一尊呂祖銅像（宋朝古物）均遭查封。
西元 1947 年(民國 36 年)	師尊成道，師母辦理串金線、定盤根，任命潘道長爲五省總樞紐(江蘇、浙江、福建、廣東、臺灣)，陳樞紐文祥爲臺灣樞紐。
西元 1948 年(民國 37 年）	陳文祥冤獄六個月，潘道長得知此事，來臺灣分配各地區負責道務人選，陳文祥被釋後，亦同意樹大分枝，而將寶光組分配臺灣區、宜蘭區、羅東區、臺中區、臺南區、屏東區。
西元 1948 年(民國 37 年）	潘道長至臺灣臺北「歸元」、豐原「化德」、嘉義「侯前人」佛堂、台南「王前人」佛堂、屏東萬丹「守德佛堂」等地辦「懺悔班」。
西元 1949 年(民國 38 年)	三度來台巡視道場。大陸變色，「寶光壇」移居香港灣仔道明壇。
西元 1949 年(民國 38 年)	楊永江歸空，陳文祥將臺中區由呂樹根負責領導。
西元 1950 年(民國 39 年)	在桃園龜山鄉關公嶺安設佛堂，陳文祥賜號「妙極佛堂」。
西元 1950 年(民國 39 年)	陳文祥在屏東受到官考五個多月，與死刑犯關在一起，受到嚴重酷刑。
西元 1950-1951 年 (民國 39-40 年)	分別於西灣、銅鑼灣、九龍土瓜灣，陸續開設秋明壇、宏化壇、榮光壇。
西元 1952 年(民國 41 年)	張耀尹得道。引師周寶，保師張金枝，在臺北市潮州街「開化佛堂」求道。由盧燕清點道。
西元 1953 年(民國 42 年)	在廣東東莞跑馬場頂劫成道，歸空後 老中敕封爲「誠浩大帝」。
西元 1954 年(民國 43 年)	陳文祥申請孫慧明來臺。
西元 1954 年(民國 43 年)	張耀尹領命，由李文錦提拔保薦，由陳文祥放命。
西元 1954 年(民國 43 年)	蔡文註經由引師張永慶、保師蔡盛之引進下在屏東縣東港鎮峻德佛堂，由楊安民點傳師親自點傳入道。

國立政治大學 National Chengchi University

西元 1956 年(民國 45 年)	陳三龍在臺北縣三重與陳文祥相遇。 陳三龍在歸元佛堂，由陳木順點傳入道，由蔡祖國、及林清秀點傳師引保，立即清口茹素。
西元 1957 年農曆 7 月 25 日 (民國 46 年)	黃世妍、母親林葉與弟弟文源在草屯－林法基，林氏佛堂求道。
西元 1957 年(民國 46 年)	陳三龍在臺中與黃世妍相識。
西元 1957 年(民國 46 年)	陳文祥和王美玉至彰化八卦山安設佛堂，陳文祥賜名「華德堂」。
西元 1958 年(民國 47 年)	陳三龍 19 歲時，回臺中渡化親朋好友，同年在工廠認識林俊敏，邀請至古德佛堂求道，並邀請後學們至彰化參與進階班。
西元 1959 年(民國 48 年)	陳文祥請當時任國大代表鄭邦卿點傳師出面申請宗教立案，並向政府上萬言書說明一貫道乃正派宗教。
西元 1959 年農曆 3 月 15 日 (民國 48 年)	中和佛堂最早安設於台中市的市府路，也是台中的第一間佛堂，由樞紐親自下台中安堂，由林三龍、林金鐘、林俊敏擔任壇主。
西元 1960 年(民國 49 年)	中和堂第二次搬遷至台中市中山路(馬舍公)
西元 1960 年(民國 49 年)	買下「正宗佛堂」土地。
西元 1961 年(民國 50 年)	中和堂第三次搬遷至五權路(台中師專對面)。
西元 1962 年(民國 51 年)	中和堂第第四次搬遷至台中港路的永樂街(中山醫院附近)
西元 1962 年(民國 51 年)	在臺北市通化街租房子安設通化堂。
西元 1962 年(民國 51 年)	正宗佛堂一樓落成，由張通士主持開壇典禮。
西元 1963 年 (民國 52 年)	國大代表鄭邦卿、基礎忠恕張培成老前人、寶光崇正陳文祥於在新生報上說明一貫道的正當性。
西元 1963 年(民國 52 年)	陳俊龍與黃世妍結縭
西元 1963 年(民國 52 年)	中和堂第第五次搬遷至台中市太平路中山公園附近。
西元 1963 年(民國 52 年)	廖興旺、張連火於 1963 年在臺北市通化街租房子安設佛堂，以街爲名，爲感念李文錦前人恩德，以“化”字爲堂號，此爲通化堂之由來。
西元 1966 年(民國 55 年)	林清秀歸空， 老中敕封慈德大仙。
西元 1966 年(民國 55 年)	林清秀點傳師歸空， 老中敕封慈德大仙。
西元 1967 年 10 月 21 日 (民國 56 年)	精明寶宮落成。
西元 1969 年 (民國 58 年農曆 4 月 28 日)	翁嵩慶求道，由林金鐘點道，引師楊榮福、保師黃共生。
西元 1970 年(民國 59 年)	中和堂第六次搬遷至台中港路中山醫院對面住處三樓。

西元 1970 年(民國 59 年)	鄭南昌奉陳文祥之命在屏東縣南州創辦全台第一所一貫道社會福利事業，定名爲「屏東縣私立精忠育幼院」。
西元 1970 年(民國 59 年)	翁嵩山求道日
西元 1971 年(民國 60 年)	陳氏將「三龍鐵工廠」更名爲「建舟鐵工廠」。
西元 1973 年(民國 62 年)	陳三龍、黃世妍北上恭請陳氏到臺中主持道場。 陳三龍夫婦體諒陳氏無子嗣，陳三龍與父母商量後，同意改林姓爲陳姓，名「俊龍」，並請陳氏收爲螟蛉子，以盡孝養之責。
西元 1974 年(民國 63 年)	陳文祥長駐臺中中和總堂，重振道務。
西元 1974 年(民國 63 年)	黃世妍、陳三龍夫婦拜領天命爲點傳師。
西元 1975 年(民國 64 年)	中和堂第七次搬遷至台中港路大和村日式宿舍。
西元 1976 年(民國 65 年)	中和堂第八次搬遷至台中市向上路的模範村。
西元 1977 年(民國 66 年)	黃世妍、張耀尹建議設立經理會，共同運作檢討道務。
1977 年(民國 66 年)	陳文祥將建舟鐵工廠移至臺中市東區旱溪二聖街，以利道務運作。以文祥的別號「豪禧」，改名「豪禧精工股份有限公司」，請陳氏擔任董事長之職，讓陳文祥能安心操辦道務，黃世妍則隨駕陳文祥身旁幫辦。陳俊龍爲了護道，避開政府取締的干擾，成立了「中和堂國術館」，陳氏擔任館主，以練拳作爲掩護。
西元 1978 年(民國 67 年)	中和堂第九次搬遷至台中市旱溪二聖街。
西元 1978 年(民國 67 年)	鄭南昌歸空。
西元 1979 年(民國 68 年)	張耀尹及黃世妍向陳文祥提議單月份，集合全台各單位領導開一次理事會；雙月份則開全台的經理會。
西元 1979 年(民國 68 年)	三才到通化堂集訓，四十天的訓練沙盤現字。
西元 1979 年(民國 68 年)	正宗佛堂二樓落成，由陳文祥主持落成開壇典禮。
西元 1980 年(民國 69 年)	崇正寶宮破土興建。大型班期至屏東南州精明寶宮上課。
西元 1980 年(民國 69 年)	中和總堂舉辦第一次天人共辦三天法會。 全台開始辦法會。
西元 1980 年(民國 69 年)	王名貴獨立運作
西元 1992-1996 年 (民國 81-85 年)	推行矮平化體制
西元 1982 年(民國 71 年)	鄭堯章領命，擔任點傳師。
西元 1982 年(民國 71 年)	張耀尹與陳俊龍奉陳文祥之命到泰國開荒。
西元 1982 年(民國 71 年)	全台有鄭堯章等 17 位人才領命。 陳俊龍夫婦推薦林俊敏、施吉安、翁嵩山、黃冠寶、葉童庭、許秋力、江秀英領命領天命，由陳文祥授命。開荒組由黃冠寶負責、總務組由林俊敏負責、親民組由施

	吉安負責、教育組由翁嵩山負責。
西元 1982 年(民國 71 年)	開設「三寶班」訓練講授三寶的人才。
西元 1983 年 (民國 72 年)	陳三龍、黃世妍二位前人將自用工廠用地「台中市太平區東平路」四百坪，擴建爲中部大型佛堂及樞紐公館，之後再購進相鄰地共二千坪，爲「崇正寶宮」。
西元 1983 年(民國 72 年)	金華堂安堂。
西元 1983 年 8 月 29 日 (民國 72 年)	天恩寶宮落成
西元 1985 年(民國 74 年)	黃石崇歸空， 老中敕封爲福榮大仙
西元 1986 年(民國 75 年)	張耀尹接任秘書長一職，幫辦陳文祥全台道務。
西元 1986 年(民國 75 年)	實施進階教育五年學制。
1983 年-1988 年 (民國 72-77 年)	中和佛堂場地不敷使用，進階班期皆是在金華堂上課。
1987 年 1 月 9 日(民國 76 年)	陳水逢請他的學生立法委員蕭瑞徵及林玉祥出面聯合四十位立法委員，在立法院的院會中向行政院提出緊急質詢，要求政府准一貫道立案。
1987 年(民國 76 年)	張天然師尊於夢中指示陳文祥，樞紐公館取名爲「崇正」
西元 1987 年 2 月 21 日 (民國 76 年)	行政院正式同意解除對一貫道的禁令。
西元 1987 年(民國 76 年)	陳文祥賜桃園龜山鄉佛堂堂號「元德寶宮」
西元 1988 年(民國 77 年)	崇正寶宮於 1988 年農曆元月二日落成。陳俊龍夫婦恭請陳文祥進駐崇正寶宮，陳氏於農曆三月十六日進駐。進階班從金華堂移至崇正寶宮上課。
西元 1988 年 3 月 5 日 (民國 77 年)	一貫道總會正式在臺北縣新店市長春路大香山慈音巖成立。
西元 1988 年 4 月 25 日 (民國 77 年)	陳文祥前受刑舊傷復發病情惡化，理事會於 4 月 25 日，召集全台十區領導前人，跪聽遺囑，由黃世妍承接樞紐職責。
西元 1988 年(民國 77 年)	由陳文祥放命翁嵩慶、梁錢樹、楊榮福、何伸益、賴保誠、楊榮祥、張振豐、黃文源、李青峰、陳躍豐領命。將中和堂劃分成十二個區域。
西元 1988 年 6 月 12 日 (民國 77 年)	陳文祥在崇正寶宮正寢歸空
西元 1988 年(民國 77 年)	師尊老大人恩賜陳俊龍與黃世妍領受天命爲前人
西元 1988 年 9 月(民國 77 年)	印尼雅加達和善佛堂安堂。
西元 1988 年 8 月 1 日 (民國 77 年)	在彰化縣和美鎮彰美路尋獲一適宜之地，以 1,300 萬購得。

國立政治大學 National Chengchi University

西元 1988 年(民國 77 年)	正宗佛堂三樓落成，由楊倚文主持開壇典禮。
西元 1989 年(民國 78 年)	成立道務中心
西元 1989 年(民國 78 年)	成立豪禧精工有限公司印尼分公司，翁嵩慶及梁錢樹先後護駕黃氏至印尼開展道務。
西元 1989 年 3 月(民國 78 年)	創立崇正國樂團。
西元 1989 年 10 月 15 日 (民國 78 年)	華德堂一樓佛堂完成安座，從此華德佛堂正式遷至和美鎮內，並更名爲「華德寶宮」。
西元 1992 年(民國 81 年)	各組線推薦陳俊龍擔任總會常務監事。
西元 1993 年(民國 82 年)	舉辦第一期小組長集訓班
西元 1994 年(民國 83 年)	在崇正寶宮開設爲期一個月的玄理養性班，全台共有 192 位班員，結班後分別到印尼、柬埔寨、馬來西亞、美國、新加坡……等國開荒。 實施南向政策
西元 1995 年(民國 84 年)	中和堂第十次搬遷至台中市大里工業區(豪禧公司)。
西元 1995 年(民國 84 年)	印度尼西亞一貫道總會在和善佛院成立，同年和善佛院邀請印尼宗教部佛教輔導總司長及秘書長前來台灣考察。
西元 1996 年(民國 85 年)	王美玉帶領寶光元德獨立運作。
西元 1996 年(民國 85 年)	黃世妍放命，七十位點傳師領天命。
西元 1996 年(民國 85 年)	媒體弘法帶動道務發展，在全台 13 個頻道及衛星電視台及各系統台展開媒體弘法，節目名稱「打開心靈的鎖匙」，由翁嵩慶(中和)主講。 3 月總會製作「智慧燈火」系列講座節目在博新一台開始播出，7 月 12 日由翁中和主講。 9 月 1 日「打開心靈的鎖匙」在亞洲衛星頻道播出。 10 月 1 日在全民衛視頻道播出，全台各地系統台也陸續播出。
西元 1996 年(民國 85 年)	蔡文註歸空
西元 1996 年 (民國 85 年)	民國 85 年 9 月 10 日向內政部申請成立財團法人一貫道崇正基金會。11 月經內政部審核通過，成立財團法人一貫道崇正基金會。
西元 1996 年 12 月 23 日 (民國 85 年)	柬埔寨宗教部長偕夫人、副部長等人抵台訪問，參觀崇正寶宮。
西元 1996 年(民國 85 年)	實施進階教育七年學制。
西元 1996 年(民國 85 年)	光輝佛堂於臺南縣永康市大灣路安堂。
西元 1996 年(民國 85 年)	光明佛堂安設於臺北吉林路
西元 1996 年(民國 85 年)	精明寶宮開設心靈昇華班

國立政治大學 National Chengchi University

西元 1997 年 (民國 85 年農曆 12 月 25 日)	陳俊龍歸空
西元 1997 年(民國 86 年)	蔡文註結緣， 老中敕封「誠耀大仙」。
西元 1997 年 (民國 86 年農曆 8 月 13 日)	黃氏申請陳三龍結緣， 老中敕封「光裕大帝」。
西元 1997 年 11 月(民國 86 年)	「打開心靈的鎖匙」電視節目在兒童百科播出
西元 1997 年(民國 86 年)	台灣省政府肯定志工們的勤勞奉獻，特別頒發「弘揚倫理道德獎狀」。
西元 1997 年(民國 86 年)	崇正基金會每年皆獲台中縣政府頒發「興辦公益慈善事業成果優良獎」，同時又獲內政部頒發「宗教團體捐資興辦公益慈善事業及社會教化獎」。
西元 1998 年(民國 87 年)	黃世妍放命，十五位點傳師領天命。
西元 1998 年 6 月-11 月 (民國 87 年)	「打開心靈的鎖匙」電視節目在中視二台播出
西元 1998 年 6 月 24 日 (民國 87 年)	在台中市民俗公園承辦「唐詩新唱．詩畫．友情．親子活動」。
西元 1998 年 9 月 13 日 (民國 87 年)	於台中孔廟舉辦小狀元會考。
西元 1998 年 10 月 (民國 87 年)	崇正基金會與中華民國漫畫學會等單位聯合主辦「淨化選舉漫畫大展」，副總統與法務部長皆親臨主持開幕典禮。
西元 1998 年(民國 87 年)	崇正基金會與一貫道總會於 1998 年配合政府在台北中山樓、台中市向上國中舉辦深具意義之成年禮，自 1999 年至 2006 年間分別在台中縣大甲鎮瀾宮文化樓、石岡鄉天皇宮、太平市崇正寶宮、大里市修平技術學院…等地方，舉辦多場次成年禮示範觀摩活動。
西元 1999 年元月 10 日 (民國 88 年)	在台中孔廟舉辦全國唐詩新唱比賽。
西元 1999 年 (民國 88 年)	一貫道網路電視台開播。 一貫道國際網路大學開學。
西元 1999 年 11 月 1 日 (民國 88 年)	「財團法人犯罪被害人保護協會」聘崇正基金會爲台灣省台中辦事處榮譽觀護志工團體。
西元 1999 年(民國 88 年)	與政府各機關，配合承辦「陽光少年法治教育漫畫大展」，並印製陽光少年法治教育漫畫書提供青少年閱覽。
西元 1999 年(民國 88 年)	受教育部表揚爲「推廣社會教育有功團體」。
西元 1999 年 12 月 29 日 (民國 88 年)	獲副總統頒發「九二一救難濟苦大愛遍蔭災民獎狀」。
西元 2000 年(民國 89 年)	黃世妍放命，十三位點傳師領天命。
西元 2000 年(民國 89 年)	心靈講座改爲心靈昇華班，每月一期於第四週六、日舉

	行，每期分三梯次。
西元 2000 年元月 1 日 (民國 89 年)	黃世妍受美國普士頓大學頒榮譽哲學博士學位。
西元 2000 年 4 月 26 日 (民國 89 年)	獲內政部頒發「九二一賑災期間，發揮宗教仁愛精神及心靈重建獎」。
西元 2000 年(民國 89 年)	舉辦第一屆經典會考活動。
西元 2001 年 10 月 20 日 (民國 90 年)	總統肯定崇正基金會對社會的奉獻，頒發匾額獎勵所有志工。
西元 2001 年 12 月 21 日 (民國 90 年)	黃世妍當選全國好人好事代表，受內政部頒授「八德獎」表揚。
西元 2001 年 (民國 90 年)	崇正基金會與美國普士頓大學及西南大學合作發展遠距教學。
西元 2002 年(民國 91 年)	小琉球舉辦第一屆讀經比賽。
西元 2002 年 1 月 1 日(民國 91 年)	崇正基金會向內政部申請成立「中華經典研究學會」，並向台中縣政府申請成立「台中縣讀經推廣學會」。
西元 2002 年 10 月 5 日 (民國 91 年)	於台中市中山堂舉辦音樂演奏會，此後每年固定辦理「鑼鼓齊鳴慶豐收」音樂演奏會。 崇正基金會、崇德文教崇正基金會、台中市中山堂合辦賑災音樂會，為災區學校籌募重建經費。
西元 2003 年(民國 92 年)	天慧佛堂落成，由黃世妍安設佛堂。
西元 2003 年(民國 92 年)	黃世妍放命，卅六位點傳師領天命。
西元 2004 年元月 4 日 (民國 93 年)	總統親臨崇正基金會頒授優良志工獎。
西元 2004 年 6 月 12 日 (民國 93 年)	華德道場回歸寶光崇正道場
西元 2004 年(民國 93 年)	翁嵩山至印尼開荒。
西元 2004 年(民國 93 年)	屏東市舉辦第三屆讀經比賽。
西元 2005 年(民國 94 年)	中和堂第十一次搬遷至台中市東區旱溪東路
西元 2005 年 2 月 17 日 (民國 94 年)	標購了位於南屯區台安段，佔地 16.8 甲的土地，取名白陽山。
西元 2005 年(民國 94 年)	前銓敘部朱武獻部長的引介，華威聯合機構董事長方財源賢伉儷，奉獻 400 坪房屋供佛堂無償使用三年；佛堂遷至臺南市政府旁安平區永華路二段的「世華廣場」。同年 11 月 5 日在黃世妍大德主持下，順利落成！
西元 2005 年(民國 94 年)	陳老樞紐的聖骸移至臺中市霧峰區金陵山。
西元 2006 年(民國 95 年)	天慧舉辦讀經發表會
西元 2006 年(民國 95 年)	每年舉辦台中縣志工大會師運動大會。
西元 2006 年(民國 95 年)	每年舉辦績優志工表揚大會暨模範志工家族表揚活

	動，『爲點燈志工加油、爲獻愛志工喝采』。
西元 2006 年(民國 95 年)	承辦台中縣行動式老人文康休閒巡迴服務車，並結合社區照顧關懷據點服務。配合內政部設置三個社區照顧關懷據點，2006 年於太平市崇正寶宮設置太平一站，服務範圍爲東平里、宜欣里、中平里、新坪里四個里。又於太和宮設置太平二站，服務範圍爲永平里、中政里、太平里三個里。於大里市振坤宮設置大里站，服務範圍爲仁化里、仁德里、塗城里三個里之六十五歲以上的老人。
西元 2006 年(民國 95 年)	舉辦志工歌唱比賽。
西元 2006 年 12 月(民國 95 年)	標得 4 甲的「台糖用地」。
西元 2007 年(民國 96 年)	光輝佛堂低價標得「世華廣場」23 樓。
西元 2007 年(民國 96 年)	黃世妍放命，六十一位點傳師領天命。
西元 2007 年 9 月 29 日 (民國 96 年)	於中興堂協助辦理大漢清韻詩詞雅樂發表會，爲發揚傳統詩詞雅樂藝術。
西元 2007 年 9 月 22 日 (民國 96 年)	崇正基金會配合一貫道總會在桃園巨蛋舉行萬人祈福暨師尊成道六十週年紀念大會。
西元 2008 年 1 月 19 日 (民國 97 年)	於台北市國父紀念館與國家文化總會宗教委員會聯合八大宗教，辦理 2008 年平安幸福音樂祈福晚會。
西元 2008 年 4 月 12 日 (民國 97 年)	光輝佛堂於「世華廣場」23 樓落成。
西元 2008 年 9 月(民國 97 年)	心靈講座第 100 期，每月第四週六、日定期舉辦。
西元 2008 年正月 24、25 日 (民國 97 年)	在金門借金湖鎮新市里公所活動中心開設金門心靈講座第一期。
西元 2008 年 8 月 9 日 (民國 97 年)	與行政院衛生署自殺防治中心，辦理「人人都是自殺防治守門人」培訓，參加人數八百餘人。
西元 2008 年 10 月 5 日 (民國 97 年)	於中興堂協助辦理大漢清韻詩詞雅樂發表會，爲發揚傳統詩詞雅樂藝術。
西元 2008 年 10 月 7 日 (民國 97 年)	舉辦台中縣重陽節「溫情久久、重陽敬老」活動。
西元 2008 年(民國 97 年)	舉辦台中縣老人文康休閒歌唱比賽。
西元 2010 年 1 月(民國 99 年)	陳雲林會長會見一貫道前輩。
西元 2010 年 2 月(民國 99 年)	成立愛道電視台 www.ikttv.org
西元 2010 年 4 月份(民國 99 年)	一貫道各組線網站在大陸地區陸續開放
西元 2010 年 5 月份(民國 99 年)	在天台山捐印百孝篇書本、墊板、卡片出版
西元 2010 年 5 月 1 日 (民國 99 年)	翁嵩慶主講《百孝篇》在央廣開播，大陸地區在華南、華中開講。
西元 2010 年 5 月 14 日 (民國 99 年)	濟南市教育局參訪團來台。

西元 2010 年 5 月 16 日 (民國 99 年)	讀經會考（大陸十四省參與 ） 中華華夏文化交流協會與濟南市教育學會簽定「兩岸經典文化交流合作」。
西元 2010 年 7 月 23-30 日 (民國 99 年)	翁嵩慶與中華華夏文化交流協會理事長沈智慧帶領崇正話劇團一行 35 人至山東濟南參與演出。 27 日參與國際青少年文化之旅開幕式，文化局局長宴請，參觀龍奧大廈，龍奧大廈顧克祥局長宴請晚宴。 28 日參觀濟南婦女兒童活動中心，贈送婦女兒童活動中心《百孝篇》—由王琳女士代表接受。婦女兒童活動中心、中華華夏交流聯誼演出，崇正賢德青年表演「父母的愛」，話劇團表演「天下父母心」。 29 日贈送少年宮百孝經—由傅憲偉主委代表接受。
西元 2010 年 8 月 2-6 日 (民國 99 年)	翁嵩慶至西安參與學術研討，捐贈《百孝篇》。
西元 2010 年 8 月 28 日 (民國 99 年)	鄭立中主任及王小兵等人至崇正參訪，晚上至日月行館會見各組線前輩。
2010 年 10 月 1 日(民國 99 年)	歸元講堂動土
2010 年 10 月 23、24 日 (民國 99 年)	翁嵩慶等人參加廈門大學學術研討會、武夷山學術研討。
2010 年 10 月 31 日(民國 99 年)	志工運動大會
2010 年 12 月 6-7 日(民國 99 年)	社科院新興宗教發展趨勢研討會
2010 年 12 月 30 日(民國 99 年)	黃世妍、翁嵩慶等人與福建省公安廳副廳長黃建龍 晚宴。
2011 年 3 月 6 日(民國 100 年)	北京社科院張新鷹、劉魁立等教授參訪崇正寶宮。
2011 年 5 月 1 日(民國 100 年)	百家姓論壇。
2011 年 5 月 13-18 日 (民國 100 年)	濟南第二屆經典會演。
2011 年 5 月 15 日(民國 100 年)	翁嵩慶至山東濟南演講「君子有九思」。
2011 年 6 月 11-16 日 (民國 100 年)	話劇團至泉州表演「天下父母心」話劇，翁嵩慶演講：轉個念快樂過一生。
2011 年 11 月(民國 100 年)	印尼和善佛院、泗水和天佛院落成。
西元 2011 年(民國 100 年)	與國立空中大學合作，成立崇正面授點。
2012 年 1 月 1 日(民國 101 年)	臺中市政府廣場舉辦升旗典禮，翁嵩慶致詞。
2012 年 5 月 27 日(民國 101 年)	在台中市政府廣場舉辦 2012 年全球經典會考暨和諧中華、第三屆兩岸經典會演暨齊頌禮運大同篇並有繪畫書法展示、安排讀經成果表演、本屆活動兩岸五地同時進行，主會場是台灣，當天參與活動人數超過四萬人。
2012 年 5 月 24-29 日 (民國 101 年)	濟南齊魯風兩岸情，讀經會演。

附錄二：寶光崇正道場道務運作 訪問表

編號：	訪問時間：	訪問地點：
姓名：	道　　職：	出生日期：
求道日期：	領命日期： 點傳師:	目前從事行業：

訪問內容：

一、寶光崇正的源流及陳樞紐文祥 1945 年來臺道務的擴展

1、寶光崇正的源流？
2、潘華齡生平及與寶光的關係？如何擴展道務？
3、陳文祥在大陸的求道因緣及 1945 年來臺開荒因緣？開荒動力？
4、陳文祥來臺如何運作道場？開創初期如何凝聚道親？
5、陳文祥當初開荒各地第一間佛堂及壇主？道務情況？佛堂數量及道親人數？
6、陳文祥領導十大單位發展情形？
7、陳文祥向政府上書爭取一貫道合法化的努力？
8、1987 年一貫道合法化之前官考嚴重，道務是否受到影響？受考情形？
9、1973 年黃世妍與陳俊龍迎請陳文祥來臺中情形？
10、陳文祥於民國幾年放命幾次，放命哪些點傳師？
11、陳文祥歸空後道場後續演變？
12、陳文祥慧命的傳承？對黃世妍的期許？放命的意義？
13、陳文祥對一貫道最大的貢獻？
14、一貫道合法化之前社會媒體對一貫道的評價及一貫道合法化後社會媒體對一貫道的評價？
15、陳文祥的顯化事蹟？
16、陳文祥時代的班期活動與進階班？平常所讀經典？如何宣揚一貫道教義？
17、陳文祥時代開荒哪些國家？時間？
18、陳文祥的領導特質爲何？

19、通化、中和、華德、精明、大德、正宗成立因緣？
光明、天慧、光輝、崇光、光雄成立因緣？

二、1988 年黃世妍承接慧命後的道務擴展

1、黃世妍、陳俊龍、張耀尹、邢權樞、李菊求道因緣？
2、黃世妍、陳俊龍、張耀尹、邢權樞、李菊與陳文祥認識因緣？互動情形？
3、黃世妍承接樞紐慧命，秉持什麼理念帶領道場？
4、黃世妍、陳俊龍、張耀尹、邢權樞、李菊如何配合陳文祥推動道務？
5、黃世妍、陳俊龍、張耀尹、邢權樞、李菊何時領前人之命？如何推動所屬單位的道務？推廣道務方式與陳文祥時代有何轉變？
6、黃世妍承接慧命後，如何擴展道務？
7、黃世妍、陳俊龍如何凝聚道親？
8、黃世妍放命幾次？民國幾年？為何要放命？
9、翁嵩慶為首的十大區域如何開創道務？如何凝聚道親？
10、翁嵩慶如何輔助黃世妍推行道務工作？
11、南向政策的實施？
12、道務推廣方式的優缺點？
13、推廣道務的困難及改革？
14、傳道期間有何感應及顯化事蹟？
15、媒體弘法的情形？
16、行政工作的實施？
17、未來的愿景為何？白陽山建設愿景？
18、國內外佛堂數量及道親人數？清口人數？小組長人數？
19、其他特殊事蹟？

三、渡人成全與家訪

1、渡人成全與家訪的意義？
2、積功培德的觀念？
3、業的觀念？
4、外界如何評論渡人與家訪？

國立政治大學 National Chengchi University

附錄三：

樞紐嘔心瀝血　向政府上萬言書[376]

樞紐自中國大陸領天命，回台灣從事開荒弘道初期，由於求道者眾，各地普設佛堂，引起政府治安機關的誤解，時加取締，逮人審問，進而拘禁，信徒惶惶，道務幾陷癱瘓。

樞紐為使道務延續，乃於民國四十八年請當時任國大代表鄭邦卿點傳師出面申請宗教立案，祈盼以鄭代表的崇高地位，取信各相關治安首長，其苦心孤詣，為大道竭盡心智。

此項立案申請書，詳附一貫道道統沿革、宗旨，及在台佈道狀況，誠為嘔心瀝血萬言書。

申請書　　中華民國四十八年六月廿九日

事由：謹將一貫道實況詳陳懇援信教自由憲章准各地道堂宣講道義以便自由信奉除由各地道堂就近向該管區治安單位連絡外請轉飭隨時派員加強考察以杜冒混而慰民望由。

受文者：

一、竊查一貫道，乃集儒、釋、道三教之大成，教人以寡慾修身，明心見性，遵倫理，守綱常，生則入世而為完人，死則出世而成仙佛，消夙孽而脫苦海，登彼岸以超輪迴，實為一最進步的宗教，邦卿信奉有年，修持虔謹，亦深信如能人人信仰，個個奉行，對於社會風氣之改良，與乎秩序之安寧，實有莫大之裨益與影響。政府為化行俗美計，對此純粹的宗教，允宜力予贊助，而未可作任何程度之摧殘。近據報載政府明令，誤認天道為非法組織，嚴予取締云云，又據報載法籍神父房如晦控訴共匪迫害宗教，謂「道教中的一貫道，受迫害最巨大，一百二十二人在一天內被逮捕」，(錄自本年六月二十三日中央日報第二版)道內同仁，不勝惶惑，以為道之不見容於大陸竹幕之內，猶　可說也；其所以難容於開明民主之自由中國，迨由於政府對道內容，未盡明瞭，而異教者忌之，或因而誣謗中傷，有以致之耳，僉以邦卿曾任公職多年，忠貞誠實，宜為政府所信任，囑為代表，將道實情，向當局坦率詳陳，以釋誤會。邦卿義不容辭，謹不揣譾陋，將一貫道過去及現在概況，述為實錄如附件，恭請鑒察，請援信教自由之憲章，視一貫道為宗教，准各地道堂宣講道義，以便自由信奉。除請由各地道堂主持人就近逕向該管機構聯絡，俾免誤為非法集會外，擬請轉飭各該有關機構，隨時派員加強考核，以杜匪徒冒名混充；或有奸宄混跡，藉名招搖，亦請查明，嚴懲盲從，庶免玉石俱焚，而安靖社會秩序，以慰民望，不勝馨香頌禱之至。

[376] 崇正基金會，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，台中：崇正，2002，頁 4-11。

二、再者，道之宗旨，在於借假修真，主張虛靈寂靜，不欲張揚，尤戒炫耀，所有本案及附件，暨處理經過，務懇作爲機密文件處理，并切囑承辦人員，勿交由各報社記者，公諸報端不勝企禱，合併陳明，伏祈　垂察

三、本件正本分呈中國國民黨中央黨部，及國家安全委員會〈核示〉副本分呈內政部、安全局、情報局、調查局、台灣省民政廳、警務處、刑警大隊、各縣市警察局〈查照〉暨各縣市警察分局〈派出所〉、陽明山警察所〈查照〉，並由各地道堂專呈及洽辦及分送天道各地道堂〈查照〉〈均連附件：計台灣省一貫道實錄一份〉。

一貫道信徒臨時代表人　鄭邦卿　謹呈

樞紐上萬言書附一貫道實錄

一貫道之真義

查我國暢行儒、釋、道三教，原爲一理所生，雖門分戶別，言論各有不同，然而究其實際，無非因時而設，應運而興，代天宣化，挽救人心，化惡爲善，誘莠爲良而已。又道家以虛無爲本，注重保養虛靈，返回無極。釋家以寂靜爲本，注重返觀靜寂，滅除雜念。儒家之明明德，則注重私慾淨盡，天理純全。天理就是至善，亦即是靜寂，靜寂便是無極，無極即是真理，三教宗派，皆由無極一理所生。佛講萬法歸一，明心見性；道講抱元守一，修心煉性；儒講執中貫一，存心養性；皆以一理爲本源，以心性爲入手，自是由一理而化爲三教；一貫道則以三教合一，採其精英，棄其糟粕，使之返本還原，行儒門之禮義，用道義之功夫，守佛家之規戒，以其超生了死，超脫輪迴，以證功果。採孔子「吾道一以貫之」之義，命名曰「一貫道」。

一貫道之道統與沿革

一貫道，集儒、釋、道三教之大成，故其道統，亦上承三教而一脈相傳，清靜經曰：「大道無形，生育天地」。故天地之大，源出於道，未有天地，先有此道。伏羲首出，仰觀俯察，以先天八卦，顯天地之蘊奧，是爲聖道降世之治。神農、軒轅、堯、舜、禹、湯、文、武、周公，接衍道統，爲道之整，厥後分而爲三教，老子降世，發揚道宗，東渡孔子，西化胡王開道教之嫡脈，孔子設教杏壇，刪詩定禮，教化萬代，開儒教之嫡脈；釋迦牟尼佛開佛教之嫡脈。旋由張師尊繼三教之真理，傳此道脈，以普渡眾生，是爲一貫道之始，繼往開來，點

開迷矇，醒悟本來，啓發人類固有之理智，灌輸以道德精神，肇開世界永久和平之基礎，其在斯乎，其在斯乎!

一貫道之宗旨

一貫道之宗旨，在於敬天地，禮神明，愛國忠事，敦品崇禮，孝父母，重師尊，信朋友，和鄉鄰，改惡向善，講明五倫八德，闡發五教聖人之奧旨，恪遵四維綱常之古禮，洗心滌濾，借假脩真，恢復本性之自然，啓發良知良能之至善，己立立人，己達達人，挽世界爲清平，化人心爲良善，冀世界爲大同。

一貫道絕無政治背景，或政治企圖，不危害國家，不觸犯法律，以平民爲教化對象，信仰自由，奉行自由，生活自由，絕無絲毫勉強。

一貫道之戒律

1. 戒殺：殺爲不仁，戒殺則培仁，止於仁，則必戒殺。但此乃對不食眾生肉而言，至於爲國殺敵，爲民除害，則天道亦所主張，蓋以即屬古聖辟以止辟，刑期無刑之用心，斯乃至仁之行爲，不可以不辨。
2. 戒盜：盜爲不義，戒盜則適義，止於義，則必戒盜。
3. 戒淫：淫爲非禮，戒淫則中禮，止於禮，則必戒淫。
4. 戒妄：妄爲無信，戒妄則守信，止於信，則必戒妄。
5. 戒酒：酒亂損智，戒酒則獲智，止於智，則必戒酒。

一貫道崇拜之仙佛

一貫道信奉諸天仙佛，臚列如次：

明明上帝　諸天神聖　彌勒祖師　南海古佛　活佛師尊　月慧菩薩　師尊　師母　自己祖先

一貫道之過去概況

自師尊傳道以來，不數年間，即普傳於山東、華北、東北、華南、江南、遍及東南亞。日寇投降後奉准設立中華慈善道德會於上海，先後於上海、北平、天津、武漢等地，各設忠恕義務小學，并施診、施藥、施衣、施棺、施粥、施米等慈善事業，成績斐然，及各地人士皆知之事業也。

國立政治大學 National Chengchi University

一貫道在台佈道概況

本省光復之初，同仁由大陸(歸)台，開荒渡眾者，先後達數十人，以禮拜懺悔，肅穆雍容，規矩謹嚴，不宜多所張揚，故僅在不違背政府法令之下，各別宣導在家修持，并無公開活動，然自佈道以來，樂聞大道而來皈依者，日繁有徒，於各城市鄉鎮，設置道堂以供同仁禮拜懺悔之處者，亦所在多有。異教者忌之，或謗爲企圖恢復帝制，或誣爲左政治團體，致當局一再誤會，尤以民國四十四年間，受匪滲透猖獗之情形所影響，且誤以爲一貫道乃匪共外圍組織，或屬其運用耳目，幾蒙莫須有之冤，不獨監視偵防，十餘年來未嘗疏懈，甚且拘禁審訊，更以刑求，然終以磊落光明，胸懷坦蕩，無愧於心，得蒙查明，實在無他，而均承恩釋，左傳所謂：「險阻艱難，備嘗之矣」，在台道眾，庶幾有焉。且同仁等明心見性，知命樂天，理得心安，渾忘物我，信念益堅，道心益淬，故樂聞大道而來皈依者益眾，道堂之設置，遂遍及於各城市鄉鎮，精神共寄，彼岸同登。

一貫道行道實況

一貫道本有教無類，善與人同之旨，對請求入道之人，不分男女、老幼、貧富、種族，凡屬信仰真理，慕道虔修者，均所歡迎，然化善不化惡，渡貧不渡賤，如屬忤逆、叛國、違犯法紀、危害國體，或操下流賤業，或有不良嗜好及一切不正當份子，均在禁渡之列，並嚴防不良分子藉道名義，招搖騙財，或別立其他組織，作特殊企圖，致危害大道。是以一貫道同仁，均屬社會上善良殷實人士，絕無作奸犯科行爲，觀於本省自光復迄今十餘載，並無一道眾犯罪科刑者，可爲明證。

入道時，必須有引保各一人保證其不是不良份子，或旁門左道，然後將其姓名，填列奏表，啓稟師尊，舉行隆重莊嚴的入道儀式，隨將上項奏表焚化，上報天堂(奏表每一次焚化後，即無存查，或登錄，故目前全省道眾，無從統計)。隨由資深同仁，傳授心法，完成入道手續。一貫道絕不接受道外人士分文之捐助，故同仁入道時，須視其本身財力捐獻油香供果費用數元至數十元不等，由道堂撥充經費，嗣後即不必再行捐獻，至於道堂之經費有不敷時，則賴較富有之同仁，自動隨意樂捐，以資挹注。

一貫道對形式與精神并重，入道後，在形式上，係每日餐前，在仙佛前跪拜扣首〈無道堂時可免〉農曆每月初一、十五兩日須以至誠道堂懺悔立願，不作有違戒律之行爲，又每年舉行大祭典四次〈三、六、九、十一月之十五日〉在仙佛前，虔誠祈禱。

在精神方面，除刊印有關經典分發研讀外，由資深同仁隨時在道場講解道義，明道以後，

隨其自願持齋茹素，及戒除煙酒賭博等嗜好，但不願持齋而放生補過，能替六畜消冤，亦無不可，蓋以修道之人，總要以慈悲爲本故也。

一貫道乃在家修持，主敬存誠，以克己復禮爲功夫，時刻警惕，以不妨礙本身事業爲原則，而一切行動，莫不出諸自然，絕無絲毫勉強，或悖理乖情之處也。

一貫道今後佈道及為社會服務計畫

1. 成全舊道親，歡迎新道親，以達普渡眾生之目的。
2. 各地已設之道堂，改爲道德講堂，經常講解三教遺訓。
3. 政府審查之有關道德教育圖書。
4. 量力舉辦臨時災害之賑濟，及其他有關公益慈善等事業。

總之，一貫道，純爲一懍於「世衰道微，邪說暴行而作」，浩劫將臨，本悲天憫人之心，宣揚五倫、八德、綱常倫理，以達虛無靜寂，超脫輪迴之一純粹的宗教。既不募化以牟利，尤不以炫售以爭名，更非政治組織，亦無政治主張，凡屬一貫道信徒，均心地善良，安份守己，恪遵政府法令，對於國民應盡之義務，非但率先提倡，且均熱烈奉行。其平居：律己則虔心懺拜，并戒除煙酒賭博等不良嗜好，見性明心，純全天理；處世：則遵倫理，守綱常，睦鄰里，愛國家，進而普渡眾生，同登彼岸。果能人人信仰，個個奉行對於社會風氣之改良，與乎秩序之安寧，實有莫大之裨益與影響者也。

致函聯合報社

敬啓者：近日報章報導，對於一貫道，頗有曲解、誤會，甚至有主觀的幾近攻訐之詞句，有穿鑿附會，謂一貫道又名白蓮教，危言聳聽，不一而足。憶去年〈四十八〉六月二十三日中央日報第二版登載法藉神父房如晦控訴共匪迫害宗教，有一段謂：「道教中的一貫道迫害最巨大，一百二十二人在一天內被逮捕」云云。竊以爲我一貫道，乃集儒、釋、道三教之大成，教人以寡慾修身，明心見性，遵倫理，守綱常，消夙孽而脫苦海，登彼岸以超輪迴，實爲最進步的宗教，如能人人信仰，個個奉行，對於社會風氣之改良，與乎秩序之安寧，應有莫大之影響與裨益，乃唯其如此，所以乃不見容於大陸竹幕之內；然亦唯其如此，遂爲異教所忌，或謗爲企圖恢復帝制，或詆爲左傾政治集團，或誣爲匪共運用耳目，今又賜以白蓮餘孽尊號，致當局一再取締，監視偵防，十餘年來未嘗稍懈。去年本道同仁，囑邦卿爲代表，將一貫道之過去及現在概況，述爲「台灣省一貫道實錄」及「台灣省一貫道特質表解」各一種，先後分呈中央當局，以釋明真相，請援信教自由憲章，准各地道堂，宣講道義，以便自由信奉，

並隨時派員加強考察，以杜冒混，而符民望，刻正由內政部會同有關單位研擬核辦中，素仰貴報社持論公平，特檢去年申請副本暨「實錄」「表解」各一份，敬祈垂察，并請於報導有關一貫道之消息時，取客觀的論調，不勝企禱。再者，本道向戒張揚，尤戒炫耀，所有本件及附件等，敬懇萬勿公諸報端是禱。

敬上

聯合報發行人

王先生惕吾

附送本道 48.6.29 及 48.7.24 兩申請書副本暨附件「實錄」「表解」各一份

一貫道臨時代表人　鄭邦卿　敬上

住址：台北市中山北路一段九六巷十三號

國立政治大學
National Chengchi University

附錄四：全省之大廟

新北市—天慧講堂(圖一)

新北市—光明講堂(圖二)

臺北市—通化講堂(圖三)

臺中市—崇正寶宮(圖四)

臺中市—歸元講堂(圖五)

彰化縣—華德寶宮(圖六)

臺南市—光輝講堂(圖七)

高雄市—大德佛宮(圖八)

高雄市—光雄講堂(圖九)

高雄市—崇光講堂(圖十)

屏東縣—精明寶宮(圖十一)

屏東市—正宗講堂(圖十二)